



فرفع له الجواد الكريم عما به العسر
وهدى لهم به الله وتبته عما
سبيل تقم

٢٩
٤
جامع وسایل حبیبی لایعنی الکون
مختلفة

رسالة في العقائد الكلام للامام
الطحاوي رحمه الله ٢
رسالة في اصول الدين للامام أبي
الماتريد رحمه الله ٩
رسالة في التوحيد للامام أبي
النسفي رحمه الله ١٤

والرسالة المشتهرة بالنسفية
للنسفي رحمه الله ٤٨
عقيدة النسفية
وعدة الكلام للامام أبي
النسفي رحمه الله ٥٤
نبذة في قبيل حنفية
رضي الله عنه ٧٠
للقدوري

رسالة في حجة الله
رضي الله عنه ٧٢

T. C.
MILLÎ EĞİTİM BAKANLIĞI
RAGİP PAŞA KİTAPLIĞI
MÜDÜRLÜĞÜ

RAĞİP P.
Ka. N.
1469

Sayı: 1298/1-7



١٤٧٩

R.



از آن سر و گردن
 خوار که خلق کم آرد
 قره آینه سر
 المان
 و خورده لاف
 کما بدکم تعودون

منطق

وکیل الکلام

دوبل ۴

الهدى الى صراط مستقيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ

الهدى الى صراط مستقيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ

شجرة طرقت كالقند بالدرر بسبب معتدلة في معتدلة
 أثرت فيها كذا خير ذي عرق احوال كل من في الدنيا معتدلة
 فضلا عما سئل النعمان سما بها ما بعين خير معتدلة
 لا قول نفسه في خرقا عطلا ولا جبرة في غير معتدلة

حسبي الله وحده وكفى

هذه ليست في علم العقائد والتوحيد البحت غزوات الله بها وضعت الحجة الجيدة
 للعلم العالم الباع الفقيه العارف الشائع لعمد خير من علم غير الملك الجعفر
 الطحاوي رحمه الله وحققه الكفاي كذا وكذا وكذا تسع عشر من كتاب
 وبأستين صعب المنة ثم تخلف وتختلف ثم تفتق على الجعفر لعمد غيره وفيه
 سنة وثلث بها أبا حازم عبد الحميد جعفر فتفتق عليه وسمع منه وكتاب احكام

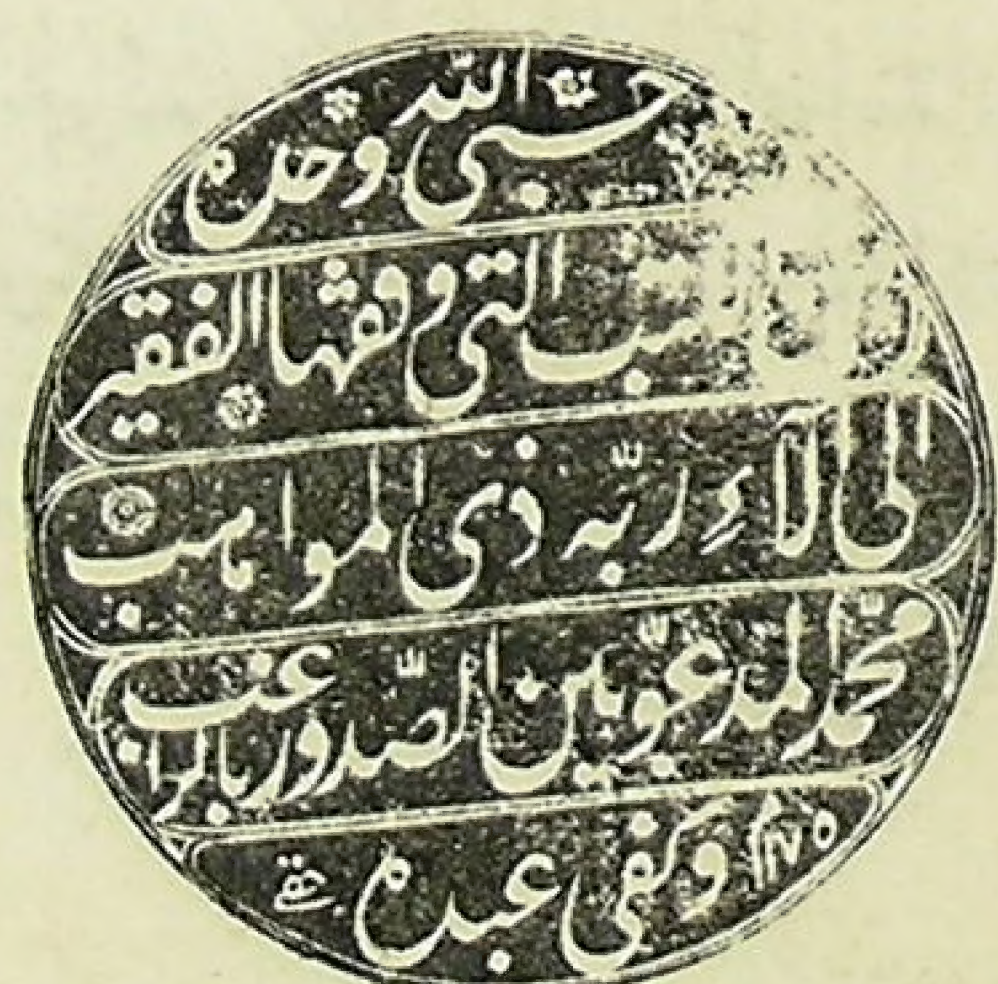
ومما الاسرار وما يشاكل الانوار مختصر في الفقه وشرح الجامع الكبير والصغير والشرط
 الكبير والصغير واللاوسط والمخار والسيكت والوصا والفرافض والشيخ الكبير
 وسنابق ايجيفة رضي الله عنه والتفسير الف ورتبه والنوا والفقيه عشرة اجزاء
 والنوا وادراكات ينفذ على عشرة اجزاء حكيم اراضي مكة وقسمه الغنائم والرد
 على عيسى بن ابيان والرد على ابي عبيد وخلف الروايات وغير ما ذكره في كتابه
 كانه الطحاوي تقيت ابقيا عالما بارعا فقيها عارفا لم يخجل من قوله في رحمه الله تعالى

في سبع ذر القعدة سنة احدى اثنون وعشرين ومائة كذا في تاريخ التراجم
 رزق الله تعالى بالافقة والافانهم ولا استدارا لعقائهم

ودر سر ابراهيم وجعل في المقربين لولاهم

بحمد الله والحمد لله

عليه السلام



هذا هو الكتاب الذي كتبه الجليل
 في سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني
 في مدينة القاهرة
 في دار الكتب
 في سنة ١٠٠٠ هـ

فائدة الاعتقاد ودر اكر فتن وقرار وادب ودر دل كتاب المصباح
اعتقاد كذا الاعتقاد عليه القلب والضمير ودر هذا اصيل العقيدة ما بين اليقين والاشتباه
وله عقيدة حسنة ارسا لم فرغ ان كتب كتاب المصباح بمعية

بسم الله الرحمن الرحيم

فولده لا ينفقه البغضاء القدر ولعمري ما ينفقه ولا ينفقه
 شيئا قد بدأه القدر المستقر ما عاين المائتين
 كالميل وقد يوفيه من اجله المجد ولكن بعد ما يوفيه
 ما يفي ما لا يفي ما لا يفي ما لا يفي ما لا يفي
 الشئ ما يفي ما لا يفي ما لا يفي ما لا يفي

فأراد جفنه الغر نذر من استحوذوا على العظيمة كيلا يوقلوا
لها فأرادوا بنفي الفناء نفى تلاته الزلات وأرادوا
بنفي الكافر بطلان الحياة هذا وكذا بقية ما في المأول
نفي الفناء بالتدريج والثناء بالبر والسمعة

الانجيل منسوبة الى الانجيلي والترك وهو القديس ماركس
الروماني من الانجيليين القديسين من قبل الانجيلي الذي لا يفرق
اليها باختصاصها الى الانجيلي الذي لا يفرق اليها باختصاصها
نظير قديم الانجيلي الذي لا يفرق اليها باختصاصها
الشيء الاكمل في شرح المقصد من الانجيلي الذي لا يفرق اليها باختصاصها
الانجيلي الذي لا يفرق اليها باختصاصها الانجيلي الذي لا يفرق اليها باختصاصها
بما هو باحد من الانجيليين وقد اجمعوا على ان الانجيلي الذي لا يفرق اليها باختصاصها
ما هذا ما حفظه الانجيلي الذي لا يفرق اليها باختصاصها

الاول
الاب

بگوئیم شیائیم یکن قبلیم از صفیه و کما کانیه بصفه از لیا کذلک لایزال
 علیها ابدیاً لیس نه علی الخلق استقاد اسم الخلق و لا یجد شیه
 استقاد اسم البارک لیس از ربوبیه و لا از ربوب و معنی الخلق از
 و کما آیه فی المیزان بعد ایا حی استحق هذا الاسم قبل اعیانهم کذلک
 استحق اسم الخلق قبل انشاءهم و کذلک بانه علی کاشی قدس
 و کل شیء الیه فقیر و کل امر علیه تسیر لا یجئ الیه شیء لیس کشفه شیء
 له الا فی حق و لا یمنع من احد شیء الا فی حق و لا یمنع من احد شیء الا فی حق

A circular purple ink stamp, likely a library or archival mark, is located in the upper right corner of the page. The stamp is somewhat faded and contains illegible text within its circular border.

ذرة
 مثقال
 وهو السبع البصير خلق الخلق بعلمه وقد علمهم اقدارهم واضرب لهم
 الاجل عبارة عن قوله تعالى خلقنا الانسان على احسن تقويم
 منيت باجماله او فصل فعل على الربا عقوبة الموت باجماله

[illegible]

النور بالحجى المسمى بالسور الضياء والقرآن كلام الله تعالى
 منه بد بلا كيفية قولاً وانزاله على رسوله وحياً وحده المومن على
 ذلك حق وانفق انه كلام الله عز وجل باحقية ليس مخلوق
 الكلام البشري فمن سمعه وزعم انه كلام البشر فقد كفر وقد دم الله
 تعالى دعابه وادعاه بسقر حيث قال الله تعالى ساقطيه سقر
 فلما ادعاه الله تعالى بسقر ملين قال انه هذا الا قول البشر علي
 وانفق انه قول خالى البشر ولا يشبه قول البشر ومن وصف

انوار

[illegible]

تصديقاً

۱۹

وَمَا لَإِنَّا قَدْ لَسْنَا خَطَاةُ الْعَبْدِ جَاوِزَةٌ
لَمْ يَكُنِ الْعَبْدُ يَجِيبُ ذَلِكَ الشَّيْءَ وَهَذَا كَمَا لَا طَرَفَ
أَوْ تَقُولُ لِمَ خَطَاةُ الْعَبْدِ مِنْهُ فِي الشَّرِّ وَمَا كَانَ ذَلِكَ
الشَّيْءَ يَجِيبُ الْعَبْدَ وَمَا مَبْدَأُ قَوْلِهِ لَمْ يَكُنْ خَطَاةُ
فِي قَوْلِهِ لَا لَابَ لِيَا خَطَاةُ كَرِهَ وَأَزَالَ كَيْدَ شَرِّهِ
أَمَّا أَوْدَارُكَ وَهِيَ كَلَامُ الْوَسْطَى نَحْوُ مَا جَاءَ ذَكَرُكَ

الويل للذين الذين كانوا ينادون بالآية كذروا عليه قولا مقبولا
صاء ارجلهم صاعدا لعله صيغة ارجلهم كما في الصاء
ففي السجدة بلفظ الخفى

الوش

لا تخفى الا لفظ في ذات الريح وشبهه اولاً كثر فيه ولا
خوفاً في حفظه قال الخليل بن احمد بن خنيس في العمدة في الحديث ارجعوا وضوا
وتعاضوا ولا تماروا اي لا تتناجوا به ^{ال} اي اهل البيت

القوائم

وبكلام الله تعالى لا يساوي شي من كلام المخلوقين ولا نقول كلمة
 ولا نخالف جماعة المسلمين ولا نكفر أحدا من أهل القبلة بدب
 بالتمسك به ولا نقول لا يضر مع الإيمان ذنب لمن عمل وزوج
 المؤمنين في المؤمنين ان يعفو عنهم ويدخلهم الجنة رحمة ولا مانع
 عنهم ولا نشهد لهم بجنة ولا نكفر لهم فيهم ونحاف عليهم
 لا نقسطهم والآن اليك ينقل عن ملة الاسلام وسبيل الحق
 لا اله الا الله ولا يخفى العبد في الايمان لا يجوز ما ذكره فيه ولا يمانع
 من الاقرار بالبيان والتصديق بالبيان في جميع ما انزل الله سبحانه
 في القرآن وجميع ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشرع والبيان
 كله حق ولا يمانع واحد من اصله في صفة سواه والتفصيل بينهم الحقيقة
 بالحق في مخالفته النبوي ولا يمانع الا بالحق والحق هو كلهم ولا يمانع
 واكرمهم عند الله تعالى اطوعهم واستمعهم للقرآن ولا يمانع من
 بالله ولا يمانع وكتبه ورسله اليوم الاخر والبغث بعد الموت
 والقدر خير وشيرة وحلوه وفرة في الله تعالى ونحن ممنون بذلك
 كلمة لا فرق بين احد من رسله وتصديقهم كلهم على ما جاء به والكل
 الكبار في النار لا يكذبون اذا ما تولوا وهم موحدون في الحق لا يكونوا مسلمين
 بعد ان لقوا الله تعالى عارفين منهم في مشيئة حكمه ان شاء عفوهم
 عفا عنهم بفضله وان شاء عذبهم في النار بعد حبايتهم بعد له ثم
 يرحمهم منها رحمة او يشقها في الشافعين في اهل طاعة الله سبحانه

[illegible][illegible]

والنصارى منه الحجة في التنزيل نحن أولياؤكم في الحجة الدينية
والنصارى أذل الناس من النصارى أو أقصاه لأنه ضد العدة

فاجب ان يعلم ان الامانة يشترط فيها ان لا يقطع
مخوضه فيجب اقامة القلب لانه لا يخرج اذا امانات
العبد يثبت ذلك بالحق الذي صار العبد له ان لا يدير
شئ خفية كما ذكره في السراج عن ابن منصور رحمه الله
وذكر ذلك في العقيد المستوفى في دليله المسمى

الملك
الملك

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

لا يكتفى

251

27

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

لا يخرج

CTT

عبد القادر

卷之五

کتاب

...

الاستغفار

وفاقی

۱۰۰

مجلس

الخبر

قبول عم

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

1117

مقام منظره

خطہ کا درجہ اول

کون

مجلس

العلمانية

1990

في الحديث الرابع عشر العبد يكتب من عيبه كما فرقة أه
كل مسلم وفيه فواعود العين اليسرى فبال شعيرة حبه وما

كما رواه الألبان رحمه الله

بی

فيل انها دابة طرية ستور ذراعا ذات قوائم وورق كل شئ مختلف اخفقه تشبه عدة في المرات ليصنع جبل الصفا فتخرج منه ليلته جمع
والانس يرونها في وقت ارض الطاف وبعثها عصي يروحهم يدينه عليها السلام لا يدرى لها طاب لا يجوز ان يارب تعقب المؤمنين
بالعصا وكتب في وجهه مؤذن والقبول وجه الكافر في الهامة وقد لسط فيها لاله البراءة في القلبيد

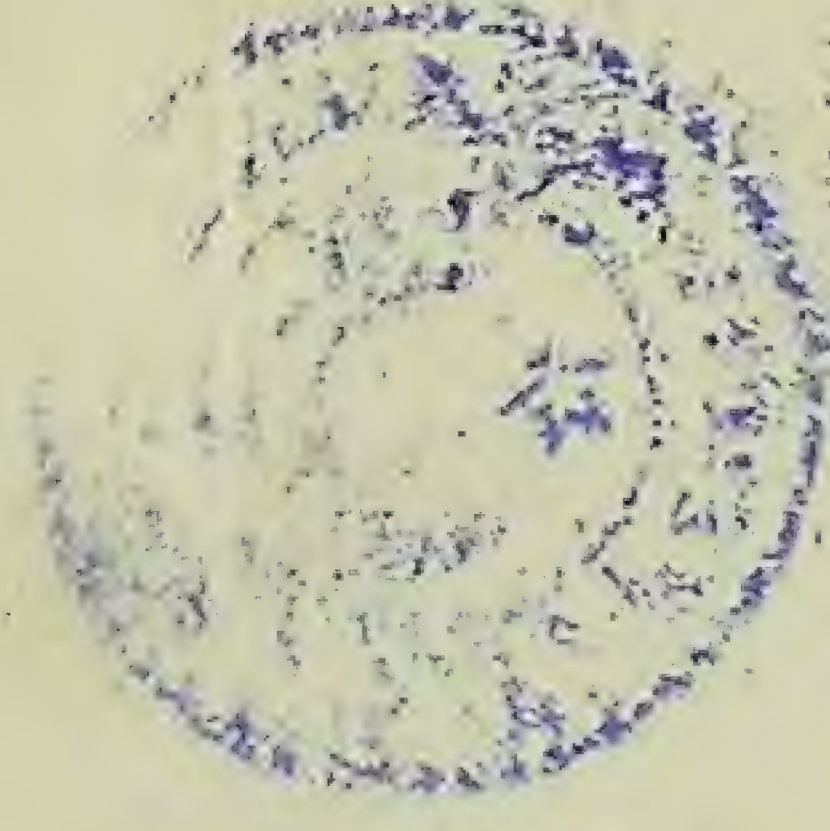
والمراد بكافة الاله الهادية يريد ان ياتي اتباع جماعة من
دنيا وباوكر الفرق والافراد عنهم ميل على غيري وعدائنا في
الآخرة قد انقلبوا ولا نعلموا الا ان كان لفرقوا وحسنوا
من بعد ما حوهم البسوت والامر لله اعطى

و در مقام بیستم

كأنه في المحارم والمعطل وسائر المبطلات والمرتبة والمرتبة
المبطلات لا يجوز بنفسه بل لا يدل شرعا وعقلا كما ذكره الأئمة

السبين وقله يريد بالحق ما احسنه الله

1890



[illegible][illegible]

حسبي الله سبحا وحدك

فمنه رتبة التوحيد بحسب ما يتعلق باب المجيد شيخ الاسلام الكبير
فوالله الامام والمجيد من موبين مباني العقائد والاصول من اسرار
الله وبقدر الفهم علم الهدى الامام الورع قدوة ارباب الهداية والكرام
شيخ الاسلام خير الامام محمد بن محمد الشيخ الامام المصطفى تربية الله سبحا
واذله جنة وضوءه في آثاره وفرائد اسره كتاب التوحيد والمعاد
والاويلا وغيرها توفى رحمه الله سبحا بسم قدس سره في ثمانية
واما يريد بغير الله المشاة على لفظ المصنف المعلوم كما هو المعنى المشهور في
قوله سمرقند وغير بعضهم انها لا تروى بزيادة الواو وابدال الدال تاء
كما في الاسماء ثم انهم مولاه او اهل الدولة للكعبة وكذا في بيان المعنى
كما في الطبقات

المؤمن الغريز باجبار المستبكر المحابى البار المصوب ولا يقابل انزله
غير قدرته بل علمه لا القدر ولا غير كما يقال صفه الله تعالى لا اله الا هو
وعلا ذلك امر ساير الصفات وهدى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان
الله تعالى تسعة وتسعين اسما غير واحد في احصاها دخل الجنة فذكر
الفقيه رحمه الله هذا على التسمية المحلى قال الذرير رحمه الله جل جلاله
صفه وصفه الله تعالى ليست باغيار ولا اعداد وعلا ذلك كلام
الذرير وصفه ولا يوصف بالمحد والنهاية ولا بالحرف والهجاء ولا
بالاصوات وليس لصفاته حد ونهاية ولا لاداته حد ونهاية وغاية وكل
ليس لصفاته ابتداء ولا غاية **الفصل التاسع** لا بد من الايات
بقوله جل جلاله ولكن الله عز وجل يقول ففتحنا فيه من جهنم ما يحوط
الايات ولكنه لا يسمرا ميا ولا نافي لانه لم يجرى به التسمير وليست صفاته
وخالقا لانه جاء به التسمي وعلا هذا امر ساير اما **الفصل العاشر**
روى غير يحيى رحمه الله انه قال فرس عند ما يقع في الوهم قال الفقيه رحمه
الله جل جلاله قبل ان يخيل الخلق قديما بلا وهم ولا مكانة ولا فتي
ولا دخل في شئ ولا خارج منه ولا متصل بشئ ولا منفصل عنه ولا على
شئ ولا تحته ولا عن يمين شئ ولا عن يساره ولا فيهم انه في الغمام
وفي الهواء ولا فيهم انه له تعالى حد ونهاية فهو كانه وكغيره كاهو
تعالى عن ان يزول عما كان لا تغير عليه الاحوال قال الله جل جلاله قضية
يرسم عليه الصلوة والسلام لا ارجب لافلين قال الفقيه رحمه الله في الايات

الرائد

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لاه
بغيره

[illegible][illegible]

والمبحث عما دله على وجوده من ان الله تعالى وصفه بشرط انه لا يخرج في مقتضى اللفظ لغة ولا في مقتضى القول كونه مراد الله سبحانه وتعالى
 فتح هذا اللفظ على الالف او الميم في اللفظ لغة لا في مقتضى القول كونه مراد الله سبحانه وتعالى
 بعض الالفين من غير ان يكون الالف في اللفظ لغة ولا في مقتضى القول كونه مراد الله سبحانه وتعالى
 غير الالفين من غير ان يكون الالف في اللفظ لغة ولا في مقتضى القول كونه مراد الله سبحانه وتعالى

انما يشبهه في كونه الله تعالى
 زجره في كونه الله تعالى
 اية الا ان الله تعالى
 الاية في كونه الله تعالى
 العلم في كونه الله تعالى
 البحث في كونه الله تعالى
 والاشياء في كونه الله تعالى

لم يزل يخلق ولم يزل يرحم وما ذلك امر ساير الاسماء والصفا وفيه
 تشبيه فالكف عنه سلم وما فيه ترك التعظيم له عز وجل فالكف عنه
 سلم وكذلك ما جاء في اخبار الاسماء في هذا الباب فالكف عنه سلم
 وروايل المشابهة الى الله عز وجل وجوده سلم وله تعالى ذلك علم
 قال الفقيه رحمه الله تفسير كلمة اخلص الاله الاله اولها نفى الاولية
 لله سبحانه وتعالى فصارت خبر اولها الاخر ما توحيد اسم التصل بربا
 محمد صلى الله عليه وسلم تصديق بجل ما يجب ان يصدق به في الكتب والكل
 لانه جاء موافقا للكتب والرسال الذين قبله الا انه يأتي بعد
 ذلك بما يهدمه او يحذبه

ولله تعالى
 علم

في قوله الف ٣٧ في اثبات الشفاعة ٣٩

2012
41

حسبى الله ونعم الوكيل

هذا كتاب التمهيد لقواعد التوحيد للشيخ الفاضل العالم العارف الكائن في محضر محمد بن محمد
ابن محمد بن محمد بن علي الفضل بن المعين النسخي البجلي المكنى بالامام الكبير اذ ايد
المعروف وله بقرعة الادلة والبرهان في كتابه هذا الاشارة كما ذكره
صاحب الاستغا في شرح فصل الكرامة ووجوب الكلام كانه فخر لولاه في اسباب العلم
وكما ذكره في اخره في الموقر والمؤخر فيهم الا ان طرقت فيهم من بعض المسائل
الكلامية في البدو والسرقة وغيره كيف وقد ذكر نفسه في رجايته وله المناهج وشرح
اجامع الكبير وغيره تفقه عليه الشيخ الامام علاء الدين ابو بكر محمد بن ابي السريته وغيره من
شيخ الامام محمد بن ابي السريته وغيره من رتبة من رتبة الاولاد كما ذكره في ابي جهم
ما ذكره في كتابه في القنية كانه عالما بالشريعة والفقه في فقهنا في الجاه
وتفقه في آثاره وتواضع له سبعا وثمانين الف من الفقه في فقهنا في الجاه
ثمان وخمسة وثمانون سنة كانه في التواضع

ودعا النصارى هكذا
أحمد الله تعالى على منة الله إليهم
لا يبلغوا الإحصاء والقدر ١٠

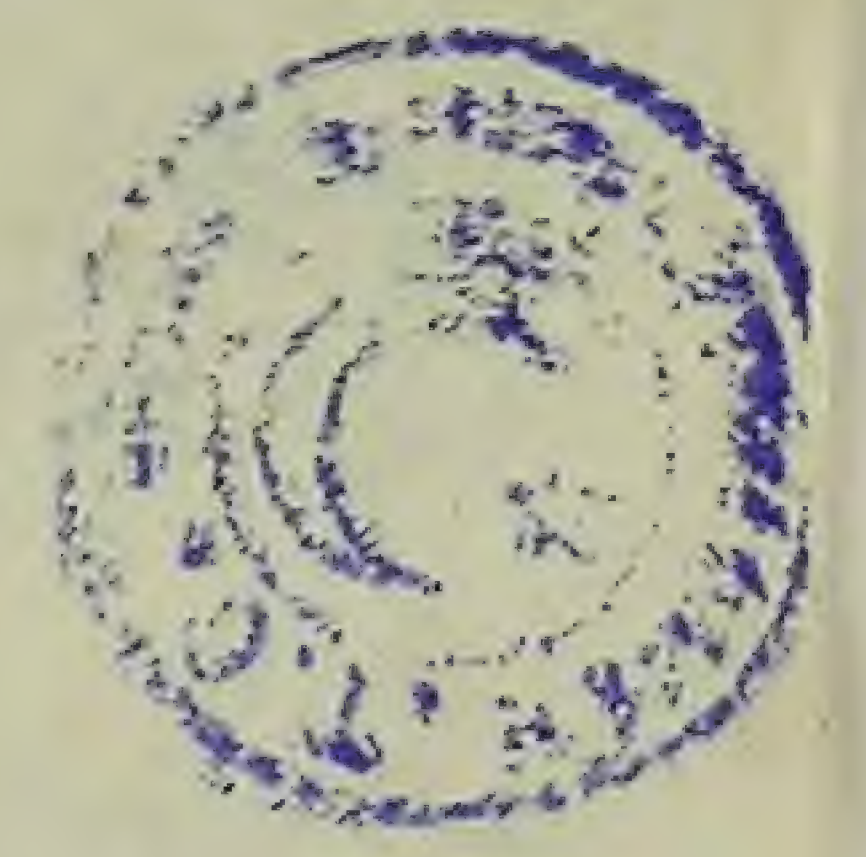
وکتبنا باسم الرحمن الرحیم و هوذا لعلیف قد مرش
کرارس او اید استد فیه عا و حدتها
کاهیه لب انبشنا رحم الله

عطف المعرفه الله به اجماله حكمه ثم علامه الله الى
الذي قبل ذكر الفصل فصار كأنه قال كانت عبادته
الصالحه تعالى بالاصل القطع الزكي ذكر ما بعد ذلك
وجب عليه ان ينبت قدم ذلك الصالح الوجود
ففقول انه صالح العالم قدم لانه حكمه ثم التزم في قوله
انبت الصالح على وفق ذلك

القول باليمين بل اولى لان القول بالاشنين لما كان باطلا فلقول بالاشنية بعدوه
فلا لاله اولى انه يكون باطلا لشمول دليل البطلان الكل وانما كان غير موصوفا
الكامل فيكون موصوفا باضدادا وذلك من امارات الحشر وهو محال ولا يمكن ان يكون

وتبين ان العلم انما يستلزم اثبات الماهية من الشئين الماهية والوجودية وهذا العلم انما يذكر في البداية بقوله عز وجل الما ترون انما تشبهون
جميع الاوصاف من لواحقها في وجودها لا تشبه الماهية في وجودها ولا تشبه الماهية في وجودها ولا تشبه الماهية في وجودها
كذلك التفسير في شرح العقيدة النسفية يتبع هذا

كان ما كان في قديم الزمان من الوجود ولو كان ما كان في قديم الزمان من الوجود كان في قديم الزمان من الوجود
بحدوث القديم في جميع الوجود او بوجوه في الوجود او بقديم المحدث في جميع الوجود او بوجوه في الوجود
حال او في قديم الزمان من الوجود ولو كان ما كان في قديم الزمان من الوجود كان في قديم الزمان من الوجود
الفلسفة وجميع القوامطة في استماعهم عن اطلاق اسم الشئ على القدم قبل علمها بما فيها
يوجب التشبيه اذ الشئ اسم للوجود فوجب ان يثبت الوجود في الوجود ولا مساواة في
الوجود بين القديم والمحدث لان القديم واجب الوجود والمحدث جائز الوجود ولا مساواة
جائز الوجود مستند واجب الوجود ولا على القالب فاذا المساواة بين الوجود والوجود
فلا تباين بينهما في قولنا انما مستقيم على اطلاق اسم الشئ عليه تعالى فلهذا في وجوده لا
كان في قديم الزمان من الوجود ولو كان ما كان في قديم الزمان من الوجود كان في قديم الزمان من الوجود
بين وجوده ووجود غيره اذ لا تباين في قولنا انما مستقيم على اطلاق اسم الشئ عليه تعالى فلهذا في وجوده لا
الاسم وانما قالوا لا تباين في قولنا انما مستقيم على اطلاق اسم الشئ عليه تعالى فلهذا في وجوده لا
ولا مساواة بين الوجود والوجود لانما مستقيم على اطلاق اسم الشئ عليه تعالى فلهذا في وجوده لا
والوجود ثابت في قولنا انما مستقيم على اطلاق اسم الشئ عليه تعالى فلهذا في وجوده لا
تثبت في المعنى ثم الاسم يبين عليه كما اذا اقيمت الماهية في المعنى فثبت باطلاقنا
الاسم على المستبين ليس بينهما تباين اذ لا تباين في قولنا انما مستقيم على اطلاق اسم الشئ عليه تعالى فلهذا في وجوده لا
او الخالفه وهذا يعرف خطأ القوامطة في استماعهم عن اطلاق اسم الشئ على القدم قبل علمها بما فيها
والبصيرة على الله تعالى فلهذا في قولنا انما مستقيم على اطلاق اسم الشئ عليه تعالى فلهذا في وجوده لا
البقاء والحيوية في الوجود ليست بحدثة ولا عرض ولا تحيل البقاء فاذا
لا يربط احدهما بالآخر وكذا العالم متناهي علم هو عرض مستحيل البقاء غير متناهي
على المعقولات اجمع وهو ضروري واستدلالي وتسميته عالم ولا علم اذ لا تباين في قولنا انما مستقيم على اطلاق اسم الشئ عليه تعالى فلهذا في وجوده لا
اجمع وليس بعرض ولا تحيل البقاء ولا ضروري ولا تسمى هذا سائر الصفا فاذا
لا تباين بين حيائه وحياته اذ لا تباين في قولنا انما مستقيم على اطلاق اسم الشئ عليه تعالى فلهذا في وجوده لا
واسم الحي والعلم والقادر لا تباين في قولنا انما مستقيم على اطلاق اسم الشئ عليه تعالى فلهذا في وجوده لا



لقد

وتبين ان العلم انما يستلزم اثبات الماهية من الشئين الماهية والوجودية وهذا العلم انما يذكر في البداية بقوله عز وجل الما ترون انما تشبهون
جميع الاوصاف من لواحقها في وجودها لا تشبه الماهية في وجودها ولا تشبه الماهية في وجودها ولا تشبه الماهية في وجودها
كذلك التفسير في شرح العقيدة النسفية يتبع هذا

لقد علم المحدث لا يوجب الماهية في قولنا انما مستقيم على اطلاق اسم الشئ عليه تعالى فلهذا في وجوده لا
ولمذا قلنا انما مستقيم على اطلاق اسم الشئ عليه تعالى فلهذا في وجوده لا
بين الماهية وبين الماهية استواءهما في بعضه ليس بجزء من الوجود فلا يكون له ماهية
وتأري رباب المقالات غير ما يجنبه رضي الله عنه انه تعالى ما تباين في قولنا انما مستقيم على اطلاق اسم الشئ عليه تعالى فلهذا في وجوده لا
هو اقراره عليه في الامام ابو منصور المازني رحمه الله كان من شدة الكمال اتبعا
لا يجنبه رضي الله عنه في الاصول والفروع جميعا وهو في قولنا انما مستقيم على اطلاق اسم الشئ عليه تعالى فلهذا في وجوده لا
باطال قولنا انما مستقيم على اطلاق اسم الشئ عليه تعالى فلهذا في وجوده لا
بقدم الماهية باطل اذ هو غير ممكن في الازل وقد اقمنا الدلالة على استحالة قدمه عليه
تعالى واذا كان له سبحانه غير ممكن في الازل ولا هو ما من العرش فلو كان بعد خلق الماهية
لتغير عما عليه في وحدته في مائة والتغير وقولنا انما مستقيم على اطلاق اسم الشئ عليه تعالى فلهذا في وجوده لا
مستحيل على الله تعالى ولا في العرش محدود متبعض يتجسم انما مستقيم على اطلاق اسم الشئ عليه تعالى فلهذا في وجوده لا
العرش كانه لا يخلو اما ان كان في كبرياؤه العرش واما ان كان في مشاكلة العرش لم
ولم يفضل عنده واما ان كان في كبرياؤه العرش واما ان كان في مشاكلة العرش لم
وكا بعض منه متمكنا على العرش وبعض منه غير متمكن والقول بالتحيز باطل لانه منب
للتوحيد على ما بينا وكذا لو كان مقدرا بمقدار العرش اذ لا تباين في قولنا انما مستقيم على اطلاق اسم الشئ عليه تعالى فلهذا في وجوده لا
جوانه تعالى وكذا لو كان في كبرياؤه العرش واما ان كان في مشاكلة العرش لم
كل في منه جزاء المصانع وهو محال لما في كبرياؤه من اعادة التركيب والتبعض والتحيز
للقديم وكذا انما كان مساويا لساحة العرش واصغر منه كان محدودا متناهي
فما مارات المحدث ثم قولنا انما مستقيم على اطلاق اسم الشئ عليه تعالى فلهذا في وجوده لا
فدونهما بجهة السفلى والتباين في مارات المحدث وثبوت شئ منها على القدم
حال في الله الموفق وتعالى المصغر بالذلال السبعة في قولنا انما مستقيم على اطلاق اسم الشئ عليه تعالى فلهذا في وجوده لا
استوى وقوله تعالى انما مستقيم على اطلاق اسم الشئ عليه تعالى فلهذا في وجوده لا
باطل لانهم انما مستقيم على اطلاق اسم الشئ عليه تعالى فلهذا في وجوده لا

وتبين ان العلم انما يستلزم اثبات الماهية من الشئين الماهية والوجودية وهذا العلم انما يذكر في البداية بقوله عز وجل الما ترون انما تشبهون
جميع الاوصاف من لواحقها في وجودها لا تشبه الماهية في وجودها ولا تشبه الماهية في وجودها ولا تشبه الماهية في وجودها
كذلك التفسير في شرح العقيدة النسفية يتبع هذا

وتبين ان العلم انما يستلزم اثبات الماهية من الشئين الماهية والوجودية وهذا العلم انما يذكر في البداية بقوله عز وجل الما ترون انما تشبهون
جميع الاوصاف من لواحقها في وجودها لا تشبه الماهية في وجودها ولا تشبه الماهية في وجودها ولا تشبه الماهية في وجودها
كذلك التفسير في شرح العقيدة النسفية يتبع هذا

وتبين ان العلم انما يستلزم اثبات الماهية من الشئين الماهية والوجودية وهذا العلم انما يذكر في البداية بقوله عز وجل الما ترون انما تشبهون
جميع الاوصاف من لواحقها في وجودها لا تشبه الماهية في وجودها ولا تشبه الماهية في وجودها ولا تشبه الماهية في وجودها
كذلك التفسير في شرح العقيدة النسفية يتبع هذا

وتبين ان العلم انما يستلزم اثبات الماهية من الشئين الماهية والوجودية وهذا العلم انما يذكر في البداية بقوله عز وجل الما ترون انما تشبهون
جميع الاوصاف من لواحقها في وجودها لا تشبه الماهية في وجودها ولا تشبه الماهية في وجودها ولا تشبه الماهية في وجودها
كذلك التفسير في شرح العقيدة النسفية يتبع هذا

وتبين ان العلم انما يستلزم اثبات الماهية من الشئين الماهية والوجودية وهذا العلم انما يذكر في البداية بقوله عز وجل الما ترون انما تشبهون
جميع الاوصاف من لواحقها في وجودها لا تشبه الماهية في وجودها ولا تشبه الماهية في وجودها ولا تشبه الماهية في وجودها
كذلك التفسير في شرح العقيدة النسفية يتبع هذا

قوله الكون غير الكون أخذه اعلی ان نستدل بما قدم الكون به وارجح ان يكون فاعلم ان غير الكون كمن يقول فكون ما ذكره
وغيره والاسبق مقدم على الاول كذا في السند

فانما كان كذلك لانه لا حاصل في الادي غرض للبقاء كما لا يتصور الاستمرار في
وجود الامر كذا في الامور معدومة الازل ووجود الامور لعدم الامر لاستحالة بقاءه في كل
فيه الامر بخلافه لوجوب بقاء كلام الله تعالى حتى انه في الشاهد لوقال لا اله الا الله اذا
قوله ذلك فاعرفه انه يحسن بعدى الى فلا من قاربه وانما يتصوره احيانا ببعض
ماله ويدركه بدعائه الصالحة كانه ذلك حكمه ولم يكن سبغا لتصور حصوله في الامور
وانه وجد بعد ذلك بقية كذا اذا هو وضع بحمد الله منه شيئا وما يرفع عن الله سبحانه
غيره ما يرضيه كقولنا وجاء اخوة يوسف وقول تعالى فلما جهنم بها نعيم وقوله تعالى
واذا قال ابراهيم واذا قال موسى وغير ذلك ولو كان اخبارها سابقا عليها لكانت الاخبار
قبل وجودها بل لا يتصور الله سبحانه غير الكذب فان قيل يوم النجسين جازي زيد ولم يكن جازي
قبل ذلك كانه هذا الكلام منه كذا وان وجد لم يجز قبل ذلك يوم الجمعة فلما هذا الكلام فاسد
لان الاخبار لا يتعلق بالانسان بل بوطئ الاخبار المتعلق بالانسان هو المنجس فانه كذا
لم يوجد بعد كانه الاخبار انما يوجد واذا وجد كانه الاخبار انما للحال الموجود واذا انقضى
كانه الاخبار انما وجد في حال التغيير على المنجس لان الاخبار لا تدرى بان العلم فانه تعالى كانه
في الازل عالما انه آدم صلى الله عليه وسلم يوجد حين وجد كانه عالما ان الحال موجود حين انقضى
كانه عالما انه كانه قبل هذا موجودا والتغير على المعلوم لا على العلم عندنا ولا على الذات عندنا
كذا انما الحقيقة ان الله تعالى قال قل للمخلفين في الاعراب مستعدون الى قوم اولي باين

سنة وقد دعو الى ذلك ومضى لآثر المرامنة بما دعا اليه الصدق رضي الله عنه لا قال من
واما دعا عرضي للجنة لا قال فارس ولا هو ابرز جميعا كما ونحن نقرأ الآيات بلفظة
الاستقبال فلا وجود له فيما يستقبل فكأنه ذلك قبل الوجود اجازة عن وجوده في المستقبل
وقد ثبت وجوده كان اجازة عن وجوده للحال والآية يكون اجازة انه كان كذلك اذ الجنة
الموصى **فصل في ان الكون غير المتكون** وان الكون ازل وانه لم يخلق من شيء
قال رضي الله عنه الكون الخلق المحض ولايجاد والاحداث والافراع والابتداء
مترادفة يراد بها كلها معنى واحد وهو افراع المعلوم في العلم لا الوجود فخص لفظه

كأنه أكثر المفسرين قولوا ما دعا دعاكم قال محمد
وقال الحسن بن فارس الروم وكان زعمان بن عيسى بن
ويعرفه رضي الله عنه هو إمام حنن شقيق هو زعمان
وعلى هذا يكون الروم في حياته علمهم كذا
في التيسير عليهم ٤٢

دستی صفه تعلیق بوجود المقدور و در این صفه تصور
الحکم علیه لا یزیم تصور کمینه حقیقه که از سر

فقد استنبطت كيفية تفرعها عما قبلها من الشئ اذا ارادناه في
القدر المستعمل كالتقسيم فيكون على وجهين الاول وجود المقدور المقتضى له وهو
وجوده لا يقتضيه وجوده كما ان الارادة لا تقتضيها مقتضاها وهو
وجوده لا يقتضيه وجوده كالمكان فلا بد مما يقتضيه وهو
وجوده لا يقتضيه وجوده كالمكان فلا بد مما يقتضيه وهو

المتكئون المذكورين في التعارف من امتثال المذنبين رحمهم الله تعالى في استعجالها
ففقول المتكئين صفة لله تعالى ازيلية قائمة بذاته سبحانه كالحكمة والعلم والقدرة والسمع والبصر
والموت كونهن للعالم ولكن جزو خارجا له لوقت وجوده كما ان ارادته تعالى صفة ازيلية
يتعلق بالمرادات لوقت وجودها على الترتيب التوالي وكذا قدرته الازلية مع قدرته
فكان العالم وكل جزو خارجا له مخلوقا لله تعالى لدخولها تحت كونه الذر المخلوق وحصولها
به كاشي معلومة لله تعالى لدخولها تحت علم الازلي وهذا لا ينافي بالدليل في العلم بحدث
ولله تعالى تجديده على ما قرأ ولين كونه العالم محدثا لا الاول كونه حصوله باحداته والاول
الاحداث صفة لله تعالى لكان العالم حادثا به فلم يكن محدثا مخلوقا له كما وقول
اكثر المعقولة وجميع التجارية ولا شعورية ان المتكئين والمكئونة واحد قول محال وهذا لا ينافي
باتحاد المتكئين والمكئونة كالقول بان ضرب ضربين المضروب والمضروب عن المتكئ والكل
عين الماكول فساد هذا ظاهر يعرف بالبدية فكذا هذا ولا ان المتكئين لو كان هو المتكئ
وحصول المتكئين بالمتكئين لكان حصول المتكئين بنفسه لا بالله تعالى فلم يكن لله تعالى
خالقا للعالم بل كان العالم وكل جزو خارجا له خالقا لنفسه اذ حصوله بالمخلوق وخلقه
نفسه وكذا يكون عينه خالقا وعينه مخلوقا فهو المخلوق والمخلوق وهذا مع ما
فيه تعطيل الصانع ونبات الغنية عنه وابطال تعليل المخلوق به كما وكذا محال اذ
القول بكونه المخلوق خالقا لنفسه وكونه المخلوق مخلوقا لنفسه مما لا يخفى فساد ولا
المتكئين لو كان هو المتكئ لم يكن لله تعالى الا العالم شيء يوجب كونه خالقا للعالم
وكونه العالم مخلوقا لله تعالى سوى ان ذات البار عز وجل اقدم من العالم وكونه ذات اقدم
من غيره لا يوجب كونه الثاني مخلوقا للاول اذ المكن منه فيه صنع الاول لله تعالى قدرة
على العالم وثبوت القدرة لا يوجب حصول المقدور ما لم يحصل له القادر فليكن في القول
اخراجا لله تعالى من ان يكون خالقا للعالم او خارجا للعالم من ان يكون مخلوقا لله تعالى والقول
به كفر ولا ان المتكئين لو كان هو المتكئ والمكئونة غير قائم بذات الله تعالى فلم يكن لله تعالى
مكونا بتكوين ليس بقائم بذاته وكذا انكرنا نحن ولا شعورية على المعقولة قولهم ان الله تعالى

وهذا لأن الفعل مثلاً متعدداً لمفعولاً واحداً
ولأنك إن الفعل غير المفعول خبر إليه في التثنية

وایلیک وایلیک

الفريق

خلق الكلام في محل فصار متبجلاً وقد اختلف الكلام في محل الكلام المتكلم هو محل اللفظ
كما ان الاسود بالاسود هو محل السواد والغيره وانما وجهه غيره وهكذا في سائر الصفات
وهذا في الاشياء متبجلاً فصار متبجلاً حقيقة ان حصوله لما كان يتكون هو نفسه كما حصله على
هذا اللفظ بنفسه لا بغيره وكما لم يقتضه حصوله لا بغيره كما قاله في قوله وانك
يؤدي الى القول بقدم العلم وهو كقولنا في هذا اننا لو لم نكن نعلم السواد لما كان محققاً
وهو لا محالة محقق في عينه لو لم نكن نعلم السواد فلو لم نكن نعلم السواد فلو لم نكن نعلم
فلو كان له تعالى به حاله وان لم يكن قائماً بذاته كما اننا نعلم السواد وان لم يكن قائماً بذاته
ان لم يكن متبجلاً اسود به لانه لم يبق استحالة ان يكون حاله لانه لم يبق به وجود حاله
وان لم يبق به ولم يبق متبجلاً اسود به لانه لم يبق به لم يكن اول من يقبل فيقول ان
بالسواد لم يبق به وليس بجالي به لانه لم يبق به وفي هذا كقول المحال في التفرقة بغيره
وكيف انما ابطال كونه حاله لشيء بالشيء وانما جاز وصفه بكونه متبجلاً انما ابيض كما
في جملة متفرقة على الاطلاق في الالزام في الاعراض كلها وذلك كقولنا
العصر غير كل ضل ولا كحق في الالزام ان من كان موصوفاً بحد من صفته كان هو الموصوف
بادراك ذلك فان العلم متى كان خبراً صادقاً في ذات كانه متبجلاً كانه خبراً صادقاً
وكل خبر كانه صادقاً كانه خبراً متبجلاً كانه خبراً صادقاً كانه خبراً صادقاً كانه خبراً صادقاً
متبجلاً اسود حاله وكذا على القلب والقول به بطل على ما قدم في علم السواد
انما كان متبجلاً به واسود به بغيره كونه حاله به لانه انما كان متبجلاً به بغيره كونه حاله به
للسواد وهو المحال محض غصص الله تعالى عن ذلك بمنه وكذا في هذا الدلائل بغيره كونه
هذا غير ايراد ما فيه واذا ثبت بما هو استحالة كونه التكوين والكون واحداً في غير المكون
فبعد ذلك انما يكون حادثاً وانما ان يكون ازلين ولا وجه لكونه حادثاً لانه لو كان حادثاً
لنرم في الالف في قوله في الالف والابح وهو محال لا متساع ثبتت بالانهاية له حصول
العلم متعلق بحصوله وما على حصوله باستحالة شوبه لا يتصور حصوله في العلم حاله كونه
المتساع هذه فكان القول بذلك باطلاً بطلان قول من ادعى احد رؤسا المعركة ولو كانت

لا يتكون لحي زك في جميع العالم واذ القول لا يطل القول البصافي تعالى
فيطلق قول كل مخالف لنا في المسئلة ولا في التكوين كونه حادثاً كما كان لا يتصور انما
لا في محل كاذب اليه في الراوي ويشتر المتعبر وهو محال لما قرأه قيام صفة لا في محل
ولانه لو وجد لا في محل لم يكن له كونه بكونه حاله به او بغيره وانما انما حدث في محل اخر
سوى ذات الباري عز وجل كما هو لروى في ان النذير العلاف ان يتكون كل جسم قائم به
وهو محال لانه التكوين لو كان قائماً بمحل لكان المتكون محالاً قائم به التكوين لانه تعالى
كان في سائر الاعراض ولا في هذا ما يستحيل في الاعراض ان يقيم التكوين بالعرض محالاً في
الاعراض على ما انما هو في الله تعالى وهو باطل وانما انما حدث في ذات الله تعالى كما يقوله
الكرامية وهو بل ايضا لانه القدم لمن يكون محالاً في الوجود لما قرأه في قيام الحادث
بذات دليل حدث ذلك الذات وذات له شج من غير حادث ونبوت دليل حادث
في حقيقة ذلك الموقفي واذا ثبت بما قرأه الدلائل ان التكوين غير المتكون ومتفق حيث
حدث ثبت انه ازل ولما كان له تعالى به كونه دل انه قائم بذاته شج وضع ما اذ عين
في كونه التكوين صفة ازلية له تعالى ولا يقال ان قدم التكوين يوجب قدم المتكون او التكوين
ولا يكون كالمضرب لا مضروب والكسوف كالمسوق وهذه هي شبهة التي ازلت اقدم
خصباً في الصواب ولا يقال ان العلم كالمستفيض لانه متعلق بكونه بالتكوين
حادثاً ضرورة اذ الحديث هو الذي يتعلق حدوثه بغيره وانما القدم فهو مستفيض وجوده
غيره واذا كان حادثاً كانه محالاً ان يقتضي غير قدمه فاذ هي شبهة صدرت عن
لجمل حقيقة القدم والحادث ثم يقال للمخصص ما اذ انما هو في حدوث العلم اهل له
بذات له تعالى او بصيغة فصحة تعالى تعلق قائم قالوا لا عطلوه واخبروه في كونه
خالق العلم وانما قالوا نعم قيل فما تعلق به حدوث العلم ازل ام محدث قائم قالوا
محدث فهو اذ انما هو العلم لم يكن تعلق حدوث العلم ببعض في العلم لا بالشيء
وقد ما في تعطيله سجا وانما قالوا انما قيل هل يقتضي ذلك ازلية العلم قائم قالوا نعم
لكن اوصاروا قائلين بقدم العلم وانما قالوا لا بطلت شبهتهم ثم قول المتجارية

كان له تعالى عنكم مولا لذاته وقدم ذاته لا ليجب قدم مراديه وعند الاشعرية كان مريداً
بارادة ازلية وقدم ارادته لا ليجب قدم مراديه وكذا قدم قدرته لم يجب قدم مقدوره
وكذا عند المقررة قدم ذاته الذي كان به قادر لم يجب قدم مقدوره لما فيه من الالوهة وقوله
المقدور وولاد ازلية هكذا هذا الذي يقطع شعب الاشعرية في المسئلة انه عندهم كانه
تكونه العلم بخطاب كُنْ التكوين ما يتعلق به التكون فكانه خطاب كُنْ تكونيا بخطاب
كُنْ ازلية قائم بذات الله سبحانه فكانه القول بجعل التكون عين التكون مع انه التكون حقيقة
كُنْ فكانه تكونيا وهو غير المكملات بل هو صفة قائم بذات الله تعالى اولا متناقصا لما فيه من
الاقرار بوجود التكون الازلي الذي هو غير التكون ثم الدعوى بعد ذلك ان عين التكون وكذا ازالته
خطاب كُنْ الذي يتعلق به تكونه العلم بالم لم يجب ازالته العلم بالقول انه قدم التكون
بقدم التكون كانه قولنا باطلا لعدم الحرفي **فصل** في اثبات الارادة ثم انه صانع العلم سبحانه

أوجده باختياراً أولاً اختياراً له في فعله من مضمطر والمضطر عاجز ولا اختيار له في الإرادة
حريةً ولا يبطّل قول النظم والكفّي في مساعدتها في البغاذية بحقيقة الإرادة معني بوجوب
اختصاص الفعل بوجهٍ وزوجهٍ أولاً لا الإرادة لوقت المغفولاتها في وقت واحد
على مائة واحدة وصفة واحدة خصوصاً عند تجانس المغفولات فإذا خرجت على التوافق
التوافق على النظام والانسجام على الهيئات المختلفة والصفا المتباينة على مقتضى الحكمة
البالغة والتبعية الصواب كان ذلك ولياً على اتصال الفعل بالإرادة أولاً لا الإرادة كما
كانت قوت لوجوده في فروعها ولا مائة أو في مائة ولا كيفية ولا كمية أو في مائة
ثم لما كان حرية علم ليس مجرد لذاته كاذب إليه التجارية لأنه ذات ليس بإرادة وكوثر
حرية باليس بإرادة مكنونه عالم باليس يعلم أتمحو كما باليس بحركة أو لسوء باليس بسوء
وهو تجايل ودلالة بطلانه ذلك قدرت في مسئلة الصفا ليس مجرد بإرادة حادث
لا في فعل كاذب إليه البصر من المعقولة لأنه لو حدثت لا باحداث أخرى وهو محال وتجويزه
يوجب تجويز وجود العالم وحدوثه لا تحديث وأقول به يؤدي لا تعطيل الصانع ولو
حدثت باحداث الصفا ما انبثقت لا بإرادته وهو محال لأنه لو جوب كونه مضطر في

الخ

١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

قوله ولو انما اذكرا المنع والظلمة من تحت ولوزاد والنفس في
الآية حجة لنا على الخصوم وكذا انعموا الذين
الآية وكلمة المؤمن والعقول التي ترى في
البصير بن خوير وبغير تميز بين الابيض

الاول

السود والبيض والحركة والسكون والاجتماع والافتراق غير حتمية ولم يزلوا يقولون
التمييز بين الاسود والبيض والتمركز والساكن كما لا يقع بين العلم والجهل والحيكم
التسفيه والساخط والراضي ثم لما ثبت روية هذه المعاني ولم يعلم وصفها بما
بين هذه الاجناس الا الوجود او لاجوهية في الالوان ولا لوانية في احوالها
فيها وكذا لاجوهية في الحركة والسكون وعند السمرقنديين ان ليس في الوجود
صفة تجمع هذه الاجناس فعلم ان المعنى المطلق للرؤية المجزأة ليس الا الوجود وكذا
في الموجودات فلعلم اجزاء السمع في العادة في اثبات رؤيتها لا الاستحالة
والوجود على مطلقه مجزأة للرؤية لا موحدة لها ثم راي ان الوجود يتقيد في الشاهد
الغائب فيكون جائز الرؤية في العقل ثم الشرح ورد بانها في الوجود للمؤمن وعرف
بهذا بطلان تعلية قيم الرؤية باقسامها من رؤية ما ليس بحسب وما يذكر في اشتراط الفاعل
وبشروط المسافة والاتصال الشعاع وتحقق الجهة فهو كماله باطل فانه ليس تعالى رايا في
غير مقابلة والاتصال شعاع ولا مسافة بينا وبينه سبحانه والعلل في الغرابط
لا تقبل الشاهد والغائب حيث تبدلت دلالتها في الوجود وفي القول ان
الماز فكل يشترط تبعها وهذا لا يراه ان كان في جهة ومقابلته يبرهنها لا الوجودية
تقتضي ذلك لان المراد كذلك وكل شيء يرى علما هو عليه في الغائب لا يرى
واعبرنا بالعلم فانه كل شيء يعلم كما هو ان كان في جهة يعلم في جهة وان كان في جهة يعلم
لا فيها كذا الروية وما ذكره في بعض جهات العلم ان الروية تقتضي التشبيه فلو كان له تعالى
فرضا كان شبيها بالمرئيات باطل لان الروية في الشاهد متعلق بالمستضات والاشوا
والبيض والحركة والسكون ولا مشابرة بينهما فكذلك في حقيقة اننا لو لم
نرا في العلم وقال ان العلم يقتضي التشبيه فلو كان له تعالى معلوما كان شبيها بالعلوم
يبطل قوله بما ذكره متعلق العلم بالمستضات مع انه لا مشابرة بينهما فكذلك ان الروية
فصل في اثبات الرسالة ولما ثبت ان العلم صانعا فيما يحكمه وكل جزء من اجزاء
العلم ملكه لا شريك له فيه لا جزء ولا لول وجانبية مع فتقول ان ورود التكليف

التفسير بين الأسود والبيض والحرك والسكن كاللايقين بين العلم والجهل والحيثية
السفينة والسخط والاضى ثم لما ثبت روية هذه المعاني ولم يعلم وصفها بما
بين هذه الاجناس الا الوجود اذ لا جوهرية في الالوان ولا كونه ولا لونية في احوالها
فيها وكذا الجوهرية ولا لونية في الحركة والكونية عند السبر بين ان ليس وراء الوجود
صفحة تجمع هذه الاجناس فعلم ان المعنى المطلق للرؤية المجزأ ليس الوجود وكذا
علم الموجودات فعدم اجزاء للمعاني العادة في اثبات رؤيتها لالاستحالة
والوجود على مطلقه مجزأة للرؤية لا مرجعية لها ثم راي ان الوجود يتعدى في الشاهد
الغائب فيكون جازا للرؤية في العقل ثم الشروع ورؤيتها في الآخرة للمؤمن وعرف
بمنها بطلان تعليقهم الرؤية بكمسها في روية ما ليس بحسب ما يذكر في اشتراط الملائكة
وبشوت المسافة واتصال الشعاع وتحقيق الجهة فهو كمال باطل كما علمه تعالى بامان
غير معاملة ولا اتصال شعاع ولا مسافة بينها وبينه سبحانه والعدل في الشرائط
لا تتبدل في الشاهد والغائب حيث تبدلت دلالتها في الوجود ودون القرآن
الانزله في الشرائط تعديها وهذا لان المرئ ان كان في جهة ومقابلته يبرز فيها لا لارؤية
تقتضي ذلك بل لان المرئ كذلك وكل شيء يرى علما بوعليه في الغائب لا بالحكمة
واعتبرنا بالعلم فانه كل شيء يعلم كما هو ان كان في الجهة يعلم في الجهة وان كان في الجهة يعلم
لا فيها كذا الرؤية وما يرمي بعض جهلهم ان الرؤية تقتضي التشبيه فلو كانت الرؤية تعال
فهي كما كانت شيئا بالمرئيات باطل لان الرؤية في الشاهد تعال بالمتصا والاشوا
والبيض والحركة والكون ولا مشابرة بينهما فاما نحن فيه بحقيقة اننا لانراهم
في العلم وقال ان العلم يقتضي التشبيه ولو كان علمي معلوما كما تشبه بالعلوم
بطلان قوله ما عرفه العقل بالمتصا بكونه لا مشابرة بينهما فاما نحن فيه بحقيقة اننا لانراهم

بالاجابة لخطا ولاطلا والممتنع من الملك فانه كذا ليس بآية العقل والكم باستماع
أو لكل ملك ولاية النفس في ملكه بعد ما أمر الملك وكذا تعالى في كل فرد في هذا العالم
واشخاص بني آدم ملك الخلق آدم هو الموجد لغيره لعدم لما الوجود والخلق له لا من أصل
فكان له ان لا يتصرف في كل فرد ذلك عما اوى وجه شأنا من وجوه التصرف ثم يعلم ذلك باي طرف
شأنه شأنه فعل ذلك بتعليم لهم بذلك وان شأنه فعل ما بالرسالة رسول الملك المكلف من جنسه او
خلاف جنسه على البشر فمضى القبول الحكم العلم مقدرا لزيادة وبلغ درجة الكمال عند
الحكيم المرشد آية آدم هو من كبره عليه الجمل لا يمنع عليه قبل العلم بالتعليم ثم ان صلح
العالم تعالى به الحكم للزلا لیسفة العليم الذي لا يحول وهو الموصوف بالآية والرحمة على عباده
فلا يمنع من اداء الجيوب على النقيض ما يوجب والها ويورث لهم الكمال وبلغ الدرجة
العالية في العلم والحكم وبالكورف هذا يعرف ان الرسل الى الخلق مبشرين و
ليبينوا الناس الى حقايقهم في المصالح والارحم وليفيدهم في انواع الحكم ما يبلغون به درجة
الكمال في فهم الامكانه ودرجات امتناع بحقيقة ان لا اواخر الدرة في الصلح الحكم على السببه
سفره في رسله ونبيا عليهم الصلاه والسلام كلها ما ينفع بها او ربه لما موروثه وبلغ المقدر
بالاستماع على من عنده المنزله ثم انهم في اوعى بسلك الطريق الحادة الموصلة الى المقصد
الذي ينتفع به ووجه اليه ثم الاستماع ومنها على ان يحكي عنه ميمنه وليسه لما في الحيد عنه
ذلك وقوم في المهادي والمها لك عند ذلك منه حكمه بل راد ووجه فمن عدة متنبعا
فردا على الاستماع والامكانه ثم بعد ثبوت امكانه في العقول نقول لا شك في ان العلم
من جواهر العلم ما يتعلق بمصلحه ابدانه الخلق في الاغذية التي لا بد لقيام صحتهم فيها والادوية
يحصل بها حفظ الصحة الدائمة وازالة البطلان الحارضة وما يحصل بتناوله التلف والهلاك
باسرع مدة وهو السهم العلم له وليس في قول العقول او قوف على طبائعها والاطلاع على افعالها
في المصالح والمفاسد فلو لم ير ادبهم من موالعهم بحقايقها لينتفع بما فيه المنفعة مكتسب
عما فيه المضرة لم يكن الخلق كلهم من ذلك علم خلقه عليه المنفعة المضرة حكمه وكما يمكن
الخلق الاصول لما هو المخلوق سببا لبقائهم والتميز بينه وبين الاقدام عما تناوله عظمهم

محکمہ اسلامی تعلیمات

وذلك أنهم والعقل لا يطيقان التجربة بنفسه مع ما فيه من خطر الهلاك فلا بد من بيان ما هو ممكن له
العلم بذلك لتلاؤدي الاستماع عن البصيرة لا إلفا والمتمسكين في غير عقل عاقبة حميدة
تجلبقهم لما فيه من عكس على النفس وخاصة وهو خارج عن قضية الحكم بحقيقة انه البشر
لو أمكنهم الوصول لذلك بالهم في العقل ثم كل منهم جيل على حسب البقاء وطلب ما يحصل له
بالدوام فلو لم يشع الحكيم شرعاً ولم يضع أسساً ما يكون المختص بها فحقصاً بالها في الحكم
وليقطع عن الاعيان قطع من لم يغاها الاختصاص بسبب تمككه لتسلسل كل له ما يحل عليه طبعه
ويعرف فيه بقاءه ويرجو الاستمتاع به وفي ذلك وقوع المنازعة والعداوة وذلك
تولد المضايق والاحقاد وكل ذلك ما يحل على التسلسل وفيه فناء الجبل وانقطاع النسل

وقوله رحمه الله تعالى في قوله تعالى
فصل المقصود من علمي العلم كان فضل جميع الخلق
أدنى من فضل علي المرتضى كان فضل علي الأتباع كلها كذا
التدبير



بالابواب أحد نصف مبتله حسداً وحالاً وقد جردت له السلام على التقصيص بربه استن
 بل باله وأتم معبد رضي الله عنها ما ولا طاعة الكتاب لاوردته ثم انما اصحاب علم الفرة
 مجموع معترفون ان اجتماع هذه الصفة في البنية الواحد ما يقبل وجوده وتغيره فهو
 مع ذلك دال على ان النفس المختصة بمثل هذا التركيب تكون الاحالة اشرف النفوس
 فكونه دالة صادقة بشهادة علم النواصة انه خير من شريه والا كاذب لله المولى ومنها
 ما كان في اخلاقه وهرانه عليه الصلاة والسلام لم يوجد عليه كذب قط ولا عرفته منه مهووة
 ولا من احد الا في ارب كل كنه في الشجب يحمل ما دل به قطه علما احدا اتباعه في الشدة
 وكذلك كنه الكون له وعد الله تعالى بقوله ولله يعصمك من الناس ولم يعرف في اخلاقه
 سوء بل كان صفاً ومحباً لا يراى ولا يمارى وكان في شأه ولا يحجابا وكان في شأه
 بالحق الذي عرفت عليه بقوله تعالى فلا تذب نفسك عليهم حيث است وقوله تعالى
 يا مع نفسي لا يكونوا مؤمنين وكان في السما والكرم بحيث عوت عليه بقوله تعالى
 ولا تبسط كل البسط وفي الجملة كان عليه الصلاة والسلام في خلقه وقاره وزهره وسكا
 قانته وسداؤه وشجاشته وعفافه وصادق خبره ودكا فقهه وقلة توبه وبلع حفظه
 وقوله بوجاهة الكلام اذا قال في امره اية بشرائط الصمت اذا صمت وقصد له الموعدة اذا
 وعد وطهارة اخلاقه كلها صبية وناشياً وكما بحيث تتبع آثاره اعداده ثم كانت
 بذل الاخلاق كلها صفة والشمائل الشريفة موجودة فيه على طول الزمان وتصاريف الاحوال
 لم يتغير غيبي منها في حاله وما وجدته ضد في اصداد ما طول عمره فكان له في كل امر شي
 منها لم يكن غير متكلف اذ التخلي ياتي دونه الخلق فكان جريه عليه الصلاة والسلام على ذلك
 في الامانة والهدور وليا على انما ما يب من كنهه تعالى له ليكون اجتماعها كلها واستقاء
 اصدادها ودالة صادقة انه المؤيد بقوة مساوية والمكرم بمهونه الامة ليستقل بالقيام
 بما فوض اليه وتجل اعباءه على من امره الرسالة الى اصناف الخلق في جميع هذه
 المكنى التي اجتمعت بربه واخلاقه خارج عن العادة المستمرة وانما كان وجود افراد ما على
 عليه العادة جائز في افراد الاشخاص واعيان الخلق كان ذلك في باب نقض العادة و

المدارة الطهارة الملائكة في نفسه وفي باطنه خلق ذلك
 فيكون كالنفس في كرامة السيد

قال فلان عجب في خلقه استغنى بالخلق التخلق بالخلق في
 الباري ثم انما مصر في البسط وقوله في شعره سائر الصفة
 صدره كما انها الملقاة في شئته اذ التخلي في وقت التخلي
 واستغنى منقول صفت الغير متكلف في ان غير كنهه

قال فلما جئني بفرجلته استلف فالتفتي السلف فالتفتي له
بالأثر ثم لمطره باليسط وقوله فرج شمس لم فرج البصة
وصدرة ما بينهما المتقى فترجمة ان التفتي له وقوله المتقى
واسرع فمفعول صفت تغيره خلف على ان ضم كخذه

والظاهر الكرامه بخلاف النعمانه ليس بالقض للعادة في الحقيقة حيث يحل للعبد سبب تخصيصه باختيار سيدهم والحدود عاكسة فان العادة قد مرت
تغير ذلك وتصل ما بعد بشرائطه يظهر ذلك الاثر بحري العادة الا انه من السبب الحاشية لا يعود ما دام اخل ولا يتغير تخصيصها وهذا
لا يخرج من كونها معاداة المذكورة الصواب في الكفاية وتؤيد هذا ذكر المحقق في التبصرة ما انه قد ينظر في قض العادة على ان السبب عند عدم
دعوى الشبهة فلا يتم في العدة من ان الفضل للعادة اربعة في قليله

ولكن فليان ان لم يسهل شيئا وكما مع كمال حكمة مجمع هذا كله فبين ان يعلم ان يتولى عليه ويغيره
 الرسول الى العباد وافتكاه من دحر صا وكونا في هذا اجاز الكائن اطباء المعجزة التي قصته للعبادة
 على يد المتنبى يجوز وقد مر استماع ذلك فكذا في المعجزة المحسية ما لا يحصى كثرة ذكرنا
 لقلة الحديث في ذلك وما في كتبهم وكما بنا في النصيب غير ذكر ذلك كله وفيما ذكره كفاية
 لمن عقل والنصف ومعجزة العقلية منقصة الى قسم كثيرة منها ما هو راجع الى اجابة
 ومنها ما هو راجع الى نسبة ومنها ما هو راجع الى ادعواته ومنها ما هو راجع الى اجابة وقد مر
 الاقسام اربعة ما ورد في البشارة في الكتب المتقدمة والامور الماضية واما اخباره عن
 الكائنات وهذا القسم الاخير ينقسم الى قسمين احدهما اخبار عن امور ماضية والثاني اخبار
 عن امور توجد في المستقبل ومنها ما ظهر بعد وفاة صلى الله عليه وسلم ومنها ما هو راجع الى امكان
 ومنها ما هو راجع الى زمانه ومنها ما هو راجع الى الكيفية بل ان كان في ومنها ما هو راجع الى شريعة
 التي اختص بها وقد بينت كل فصل في هذا الفصل وقسم في هذا القسم في كتابي تفسير
 الاول الذي بان في حجب العلم قطعا وبقينا ويقطع عن كل واحد في فهم كل معانيه وكما بنا
 لا يسع ذكر ذلك فاعرضت عنه مخافة الاطالة واعلموا ان ما ذكرته في ذلك الكتاب والله

لا يسع در ذلك فاعصت عليه كما لا طاعة ولا عطا ولا رية في ذلك الحكم
المؤلفي **فصل في اثبات كرات الاولية** ظهور الكرامة عاظم من نقض العادة للوجاهة
عندها غير متفق واكثر المعركة ذلك لما انهم لم يروا في انفسهم مخروجه من الاولية
ضلالهم وبعدهم ولا نهم ظنوا انه ذلك لوجاهة الاستدلال لوصول المعرفة لله والبرهان
ولانه الغالبة في ظهور ما منعه بخلاف العجزة فانه الحاجة للمعرفة النبي في المتبني ما سته وكان
لا معرفة اولى في غيره اذ ليس فيه تكليف الاعتقاد ولا لاية **والا** احق اقول ان ذلك لا يبر
في الاخبار واستفاض في الحكميات غير الاخبار كارد في روية عمر رضي الله عنه جاز في روية
المشورة جيشه فيها وند حتى قال يا سارية اجعل الجبل وسمع سارية رضي الله عنها صوت
علاء الله المشهور وروي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه انه شرب السم باسحجة فلم يضره
وذلك مشهور بتعويض وحديث صاحب سليمان صدقات الله عليه واتيانه بعرض تعويض
قبل ارتداد الطرف من تلك المسافة الممتدة مذكرة القرآن لا يجد ذلك الامر الا في كبر

بفصل كتابه وهو قوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها الا يرى ان الكفار مامورا بالامور
لم يوجد منه الايمان فلو كانت له قدرة الايمان لكانت سابقه للايمان موجودة بدونه
ما قلنا ولم يكن المقدرة موجودة لكان الكفار مكلفا باليس عليه قدرة وهو تكليف ليس في
الوسع وصار هذا التكليف المتعذر المشي وتكليف العمى النظر سوا وبطلان ذلك متوفر في
العقول والبرى غير ذلك ثابت في مقتضى بعض كتابه والذو نبيذ ان المقدرة كونه يحصل
الفعل فلو كانت متعذرة للفعل لما كان حصول الفعل بالقدرة او لم يحصل المقدرة بفعل
والقول به محال والاصل ان يقولوا ان الاستطاعة لا يحصل بها الفعل عرض ولا بقاء للارادة
لان البقاء في الابد في معنى زائد عما الذات بدليل وجود الذات في اول احوال وجوده ولا بقاء
له بل يوصف بالبقاء في الثاني من زمانه وجوده ولهذا المبدأ العاقل وجد ولم يكن متعذرا ولا
ليست بحال لقيام معنى وآراءها بها فاستحال لهذا البقاء وما قد ساعدنا على القول باستحالة
بقاء الاعراض ابو الهيثم الكنجي والحدود على الشطوي وابو الفضل الصبري في مخالفتهم فيه في
البصرة فقد اقمنا عليهم دلائل استحالة بقاء الاعراض بما ذكرنا في كون البقاء بمعنى زائدا
وراء الباقى واذا ثبت ذلك وعرف ان الاستطاعة ليست بباقية فلو كانت سابقه للفعل
كانت متعذرة وقت وجود الفعل لاستحالة بقاءها فيحصل الفعل ولا قدرة فحصل
في حال وجود القدرة مستحالة والفعل فيها في در حصول بعد انعدام القدرة واجبا والفعل
فيها غير في در غير بموجب وجود الفعل من لا قدرة له واستحالة وجوده في الثاني من زمانه
استحالة العلم والعقل بحقيقة الفعل لما كان مستحيل وجوده وقت وجود القدرة ولو كان
مامورا به وقت وجوده لكان هذا التكليف المحال ولو كان مامورا وقت وجود القدرة
ان الفعل في الثاني لم يكن في حال مكلفا اذ في آخره يستقبل في الزمان لم يكن في حال مامورا
ثم في الوقت الثاني من زمانه وجود الفعل لا قدرة له فلو كان مكلفا في ذلك الزمان في تكليف
ما لا قدرة له عليه ولولم يكن الارتفاع التكليف اصلا اذ لم يكن مكلفا لانه حصل الفعل
ولا زمانه ثبت القدرة على ما قرنا وبطلان ذلك الاول الذي زال الوجود بخطوان بعد
الطاعة والمعصية وافضل الثواب والعقاب والقول بذلك جرد عن علم الدين في دفع الشبهة

القصر كان بغضب الكفاية قوسا للسيف وقوسا
 وبنات الصاد الحيلة في الالام فيمنع من ان يلفظ
 قصبة كونه من ديار ايجل بل اذ الفوب صمير لغت
 اليه من ارض حمر جازنة كورة كوكب الجبال والاهباب
 ابو بكر عبد الواحد حسن الصير النقية حب
 النصف كان من فضة واداسه ولكن تبصرة
 وكذا التي ابو محمد الحسن علي الصير مؤلف
 مناقب الجعفر رضي الله عنه هذا في اشكال الافاق
 الصيرة كائن من ارجل في زير في سبيل هذا

في كتاب الفقه في الدين

بأسرها وهو كمن حصل ثم العجب في قولهم يقولون إن القابل إنما العبد كلف تحصيل فعله على القدرة
وقبيل حصوله قابل بتكليف لا يطاق والقابل إنما العبد كلف تحصيل فعله لا قدرة له عليه
الفعل قابل بتكليف لا يطاق ولو لم يكن هذا حادثة أو قاصرة فلا وجود لها في الدنيا
ولهذا في قوله ثم يقول القدر لما كنت عند الفعل منع لم يكن وجودها قبله فأنه ولا
لوجودها قبله في حصوله أو كانت حال حصوله منع كماله فأنه لا بد أن يكون له
حصول البطش معها وإن كانت قبل ذلك موجودة كذا هذا في قوله يجوز حصول الفعل بعد
القدرة يلزم من يجوز حصول البطش بعد انعدام اليد وكذا هذا في كل آية وسبب حيث
كان في ذلك تجاؤلا ودخولا في السوسطانية كذا هذا وأما خبره إنما كل فعل وجوده ثم وجد
لا القدرة ولا أثر لها في حصوله فكانت القدرة قاصرة لا وجوده ولا طائل تحتها وكل خبرها
قوله فهو القابل بتكليف لا يطاق إلا في الشرع المبطل للحظر والوجوب إلا في الثواب
العقاب وقول في قوله ثم بعد القدرة وزعم أنها موجودة قبل الفعل ومعها طائل المأمور
استحالة القول بقاها ثم نقول بل يصح وجود الفعل بها في الحالة الأولى فأنه قالوا نعم فقد
تركوا اندسهم وانقادوا لله حيث جازوا بمقارنة الفعل القدرة وأنه قالوا لا قلت
أو كان يستحيل وجود الفعل بها في الحالة الأولى وفي الثانية كذلك لم يتغير ولم يحدث
فيها من الاستحالة ذلك على الأعراس فلم صار الفعل بها في الحالة الثانية واجب الوجود
وهي عين ما كان في الفعل به قبل هذه الحالة متمنع الوجود بل في الأول الوجود وجوب وجوده
بما يستحيل وجوده به ولا يخفى بطلانها على أحد كونه في الأول الفعل يستحيل وجوده
بالوجه حال ثم يجب وجوده به في الثانية كونه بطلانها في قوله لا بد أن يكون له حقيقة حصول الفعل
في الحالة الأولى كما كان في حاله إذا ما يستحيل حصول الفعل به غير لا قدرة ثم القول
بوجوب حصوله بعينه في الثانية في حاله وبالله العزيمة وما زعموا في تكليف لا يطاق قربنا منهم
هم الذين يقولون به ونحن ثم نقول لما كانت الأسباب ثابتة والآلات متوفرة كان بها
القدرة على العوم لا اشتغال بضد ما حرمه فصار هو المضيع للقدرة فلم يكن معذورا فكان
التكليف صحيحا أو قصد تحصيله لمحصلته القدرة فأنه عند عدمه لا الأسباب فأنه

كما قيل في سورة يونس على عرض الله انه قال ليكن الريح عاصف في يومك والريح عاصف في يومك والريح عاصف في يومك
والريح عاصف في يومك والريح عاصف في يومك والريح عاصف في يومك

لا يحصل فيه القدرة لم يقصد مباشرة الفعل فكان ذلك منسوبة القدرة فمختلف الفعل
المؤثر على انما هو قول الله تعالى في سورة يونس والريح عاصف في يومك والريح عاصف في يومك
والريح عاصف في يومك والريح عاصف في يومك والريح عاصف في يومك

مع معللاتها ولله الموفق **فصل** في اثبات خلق فعل العباد وادواتها في اثبات
الاستطاعة وكونها معارضة للفعل لا سابقة عليه فيجوز ذلك في الفعل لا في القول فيجوز
الان في الافعال الاختيارية للخلق في غير مقتضى العلم ان الله متعدي عنها ويحكم في ذلك بقوله
اذا جاءكم من الوجود واجدثا وايضا ما وشرعها آتت هذه الالفاظ الاخرى

العدم في الوجود غير انما هو انهم كانوا يتجسسوا على اثبات اسم الخلق للفعل وليس
اسم الخلق في قولهم ان لا خالق الا الله تعالى وكانوا يسمون الخلق بوجوه من غير تعيين
ان نشأ ابو عبيد الله في ارض فارس بين الابدان والخلق فيسمى العباد والخلق
ولم يبال في حق الملائكة ودمت بحجته ورسمهم جميع صفوات الرمدى ان التدرج
في افعال الخلق كلها لله تعالى وهي كلها اضطرارية لا اختيارية للخلق ولا قدرة محركات
المرغوش ومحركات العروق النابضة واذا فعلت لا الخلق مجازي على حسب ايضا
الشئ لا محله دون ما يضاف الى محصله فكان قولنا جاء زيد وذهب عمرو وتعلم عبد الله
قولنا طالع الفلانة ومات زيد وبقيت الشجرة وقال اهل الحق للخلق افعال باساروا
عصاة مطيعين وهي مخلوقة لله تعالى وتعالى الثواب والعقاب بفعلهم دون تعيين
وذهب بحجته باطن دليل الكتاب هو قوله تعالى اعملوا ما شئتم وقوله تعالى افعلوا
وقوله تعالى جاء با ما كانوا يعملون اثبت لهم اسم الفاعل فنعلم اسم الفعل واورد

وهذا لا يضر ان يمتنع له ان يكون له قول الخلق
ليست اول الممكنين بالعبادة وغيرهم كما في التفسير

وقد ان الاصل نوعا من تحقيق نحو ذلك في
والارض واحدا فذكر ان موسى لم يزل ينادي
لانه لم يزل ينادي بالعبادة والعبادة
في حق الله في كل شئ لا يزل ينادي بالعبادة
الاعوام وان كان ذلك تحت قوله كل شئ لله
كما ذكره برهم في شرح الفقه الكبير

فان قيل في قوله تعالى والارض والارض والارض
فان قيل في قوله تعالى والارض والارض والارض
فان قيل في قوله تعالى والارض والارض والارض

فان قيل في قوله تعالى والارض والارض والارض
فان قيل في قوله تعالى والارض والارض والارض
فان قيل في قوله تعالى والارض والارض والارض

وهي قابلة بالعدد والوعيد وحال الاوربا ففعل المأمور والنهي ففعل للنهي ثم انما الالفاظ
طاعة ومنها ما هو معصية فيثاب المطيع ويعاقب العاصي ولو كان ذلك كله لله تعالى
لا فاعل للعبودية البتة لكان الله تعالى هو المطيع العاصي المثاب المعاقب المجزي بصنيعه وذلك
كله فمرد ذلك وكذا بعيد في العقل ان يامر احد نفسه وينها ما وينهيها ويعاقبها وكذا
ان يكون لله تعالى سفيها جازا ظاهرا وقد ستر الله تعالى ذلك الذين نهاهم فلو كان الفعل
والنهي له لكان الموصوب بذلك هو والقول به كقولهم انما كل احد يعرف بطريق الفهم والقدرة
بين ما هو فيه مختار له فيصنع وبين ما هو فيه مضطرب فمن سوي بين الاخرين فقد عرف بطلان
قوله بالقدرة على انما لا يعني لا شغل في قوله بمناظرة ومضطر اذا منظره كونه بالقول
ولا قول بل لله تعالى هو الذي يظفر ويسأل ويجيب لاصح للعبودية وبطلان هذا في الالفاظ
واذا كان كذلك لكان لاطالة الكتاب بالاشتغال بمحاجتهم مع انهم لم يبالوا
القرصون افرجهم وكفينا مؤنه مجادلتهم وبالله العزم والتوفيق والمعتزلة يتعللون بالادنى
والوعيد والوعيد والثواب المعاقب والكان هو المطيع العاصي وكذا الدم والمذبح على
الخلق ينبغي ان يكونا عاقلين اليه اذ هو الموجد لهما وكذا يقولون دخول مقدور واجبت
قدرة قادرين محال اعتبارا بالاشياء الذي هو دليل الغائب فلو كان افعال الخلق دار
تحت قدرة الباري عز اسمه لاستحال دخولها تحت قدرة الخلق وصح بذهب بحجته
كانت داخله تحت قدرة الخلق لا تحت قدرته تحت قدرة الله تعالى ويجوز باطله في
بطلان ما ذكرتم في الدلائل فصح ما ذهبنا اليه بحقيقة تعلق الفعل بقدرة قادرين وحصوله
بما يؤدي الى اشتراك العاقلين في الفعل فكان في ما ذهبتم اليه اثبات الشكر لله تعالى
وكذا في افعال الخلق ما هو قبيح ومفسد وايضا القبيح قبيح وموجب السفسطة في الابدان
الاكسب وكتبه سفيها فوجه اوله على ان الوجود اذا كان بالله تعالى وليس له وجود
منه يعقل ليتعلق بقدرة الخلق صارت الالفاظ كلها حاصلة بحجته واهل الحق يتعللون بقوله
تعالى خال كل شئ ولاية خارجة عن الخلق ولا تدفع الا بالاليسا وفيه غير ذلك في احوال

انظر الى معنى اول هذه وتعلق الالفاظ بالبدنية

فقد اردت ان يكون هذا العلم ما هو عليه في الحقيقة لا في الظاهر
 القيم لا يتحرك ثم اذكر ان هذا العلم هو الذي هو في الحقيقة

فعل غير محقق ان الله تعالى لا يصير في التقدير كانه قال خالق كل شيء هو فعله او خالق كل
 شيء ليس بفعل غيره ويساويه في هذا عند كل ما دبت ودرج وهذا باطل والله الموفق
 في خلقكم وما تعلمون وعلمكم كونه جازا ما كانا يقولون انهم لم يخلقوا لنا انما بنا
 قدر التحليل للعجبال لان من شرط قدر التحليل شئ العلم بالخالق بالخلق ليس هو
 الا يعلم فخلق ذلك ابدية القول اعتراف المحض بالشرط العلم بالخالق عاين هذا العلم
 لا يعلم كبقية الاخرى ولا يخرج من عدم الوجود وكذا لا يعلم ما يخرج عليه فخلقهم
 والاحوال او العلم لاحد بقدر ما يعطى بفعله من اجزاء الوجود والمكان وتقدر ما يشغل في الارض
 وتقدر ما يعطى في صفى الحسن والقيم على وجود الكفر وعبادة غير الله تعالى مع صفه الحق بظنة
 الكافر حسنا وعند قدره التحليل لادجه لا ثباتها وكذا في حقيقته التحليل العلم
 يخرج مما حسب ارادة الخالق ثم ارادة الكافر في يخرج كونه حسنا و ارادة الماشي في يخرج مشية
 غير متجرب ولا موزون لم يوجد مما حسب ارادة الخالق ووجد بقدرتها وكذا في القول
 بالوجود بلا موجب لما فيه تعطيل الصانع تعالى فدل انه وجد بما يحب ولا سيما حقيقة انما انا
 التحليل للعباد يودي الى تغيير الصانع او منعه عن الفعل فانه لم يبق تادير على الخلق في يزيد
 حركة ولا يخلق في زيد فيها سكونا لم يبق له تعالى قدره فيكون الحركة لا في في كانت قدرته
 ثابتة بشرط ان لا يجره العبد في ذلك تحليته السكون فيه ولا يمنع وذا في الوجود
 البطلان لانه التام والغير ثابت التوحيد او لما كان للعباد في وجود فعله وبعده تعالى
 او منعه عن تحصيل كانه اعليه القدرة ومع ذلك لم تبطل الوهنية كذا اذا عجزه شريكه او منعه
 وكان العلم اعيان واعراض والله تعالى يتولى تحليل اعيان وتحليل بعض الاعراض فيكون
 سوى معرفة ان القدرة له تعالى على تحليل عرض ما البته بل تعالى الى خلقها بعضها
 بطريق الاختيار وبعضها بطريق الاطراد ثم لو كان للعباد قدرة تحليهم في اعراض
 كانه بعض العالم لا لا بما يحيا لله تعالى وبعضه بما يجاد غيره وهو ثبات الشكر لغير الله تعالى
 عز وجل في ايجاد العالم كما فعله المحس بل المحس اسعد حالهم فانه عندهم ليس لله تعالى
 الا شريك احد وعند المعترلة لله تعالى شرا كان تحلي العالم لا يحصى كثره او قل في القول
 بالخالق في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له

في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
 في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له
 في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له

فقد اردت ان يكون هذا العلم ما هو عليه في الحقيقة لا في الظاهر

في انواع كجملات فهو خالي من الله تعالى وكذا المحس من نفسه عن القابح لا في المظهر لا في
 عنه سبحانه قدره تحلي كل ما هو في نفسه حسن كالطعام بل يفضون غير الله تعالى على الله
 اذ حسن ما يوجد لله تعالى وخلق طبع وحسن ما يخلق العباد عقل والحس العقل في
 ذوق الحسن الطبعي وكم فضل العقلين يتفاضل انما لم يقد صد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حيث قال القدرية فيس هذه الامور لله في حقيقة انما فعل العباد وكما كانت مخلوقة لهم
 وكانت قدرة الله تعالى عنها منتفية كانت القدرة عندهم من صفات الفعل اذا لم ينفى
 يثبت وكيفية لا يعلم فلو عندهم صفه فعل فلا يكون موصوفا في الازل عندهم وفي هذا
 قواعدهم واثبات التفاضل حيث زعموا انه تعالى قد لا يذاته فكان في الازل قد واد
 بالله العزة بحقيقة ان العبد لو كان خالقا لفعله لوقع الشبهة في فعله فعل الله تعالى اذ
 كل واحد منهما اخرج في عدم الوجود ولا خواجه ولا يجاد والموجود عندهم والله تعالى
 نفى ذلك بقوله ام جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقة فثبت انهم يعلمون الله تعالى
 لله تعالى وفيه فيه في خطئه لله عز وجل ونسبة الى الخطا وبالله العزة واثبت به
 استقامت ثبوت قدر التحليل للعباد وثبت بالضرورة الى بصيرة فيها مكابرة وما ذكر في
 الدلائل السمعية والعقلية على ايجرة ان العبد فعل ليس هو خالق له ولم يصر العبد لخلق
 تعالى ماضيا كما لا يصير لله تعالى انه يفعل مضطرا وان كان لا وجه للحرف في فعله
 لله تعالى انما سبحانه خلق فعله الاختيار فلم يضره ضروريا وثبت مجموع الدلائل في قول
 معذوره واحد تحت قدرتين احدهما قدرة الاختراع والاخرى قدرة الاستكشاف جازوا انما
 المتعذر دخوله تحت قدرتين كل واحد منهما قدرة الاختراع او القدرة او اعتبارا منهم
 فاسد لما انه لا قدرة في الشئ بل لا حيد على ما هو خارج عن محمل قدرته فلم يدخل مقدور تحت قدرة
 قادرين لهذا في الغائب لا في الحاضر واعتبار الغائب الشئ في غير اثبات التسوية
 بينهما فسد فعدم قيام دليل التعذر او ان يكون فاسد حقيقة انه لله تعالى بالذات يعطى
 القدرة للعباد في القدرة له على فعل يستحيل منه اقدار غير عليه يمكن لا علم له بشئ يستحيل
 اثبات العلم لغيره وادان كان هذا معقولا والله تعالى هو المقدر للعباد كانت قدرته

فقد اردت ان يكون هذا العلم ما هو عليه في الحقيقة لا في الظاهر
 القيم لا يتحرك ثم اذكر ان هذا العلم هو الذي هو في الحقيقة

فقد اردت ان يكون هذا العلم ما هو عليه في الحقيقة لا في الظاهر
 القيم لا يتحرك ثم اذكر ان هذا العلم هو الذي هو في الحقيقة

فقد اردت ان يكون هذا العلم ما هو عليه في الحقيقة لا في الظاهر
 القيم لا يتحرك ثم اذكر ان هذا العلم هو الذي هو في الحقيقة

فقد اردت ان يكون هذا العلم ما هو عليه في الحقيقة لا في الظاهر
 القيم لا يتحرك ثم اذكر ان هذا العلم هو الذي هو في الحقيقة

فقد

فقد

فقد اردت ان يكون هذا العلم ما هو عليه في الحقيقة لا في الظاهر
 القيم لا يتحرك ثم اذكر ان هذا العلم هو الذي هو في الحقيقة

قوله فان الشكر انما هو شكر الله تعالى على نعمه التي لا تحصى ولا تعد ولا يحيط بها العقل والقدرة
 بقوله ان الشكر انما هو شكر الله تعالى على نعمه التي لا تحصى ولا تعد ولا يحيط بها العقل والقدرة
 في ان الشكر انما هو شكر الله تعالى على نعمه التي لا تحصى ولا تعد ولا يحيط بها العقل والقدرة

ثابتة فكان الفعل مقدور العاقل من ضرورة ذلك الموفق وما عاين ان الشكر فذلك
 صدر عن جملهم بالشكر فانه الشكر انما يتقرب كل شريك ما هو له من شكره كشره القوة
 والمخلقة وكما يفعل المجرى في ما هو له من شكره كشره الجود وبعين ما
 يقول المعقل لا انما نقول نحن فانه ثبتت شي مصداق لا ذاتين كل واحد منهما مجتهد
 يعرف شكره فانه لله ملك العباد شيئا ونعم الله على ملكه ملكه فكلين
 لم يكن العباد وشركاء لله تعالى الا ملكا لما هو ملك لله تعالى بالتحليل عين العبد
 لثبوت الشكر ولم يكن له ملكا فخصا بملك شي والعبد بملك شي لغو لثبوت الشكر
 شركاء القوة فكل ما نحن فيه قسيتين انهم هم المشركون لله تعالى في العلم انهم هم
 والله الموفق وما يروى من ان فعل العباد ما هو به واجبا والقيس قسما في انهم ما
 حسن فاجابكم فيه ثم نقول لما بينا بالليل ان ليس للعبد قدرة الايجاد ولا يوجد الفعل الا
 لله تعالى فثبت ان الله تعالى هو الذي ليس له شئ الايجاد والقيس ليس بغيره وانما حكمه
 غير انكم جازون بحقيقة الحكمة والسفة وتنقسم ما تنقسم من خواص المجرى والثبوتية ثم نقول
 الحكمة بالحقبة حكمة السفة باليست لعلها حكمة فم قلتم ان ليس تحليل الكفر فانه حكمة
 عرفتم خلوه هذا الاجل انكم لم تفقوا علما في خبره حكمه وما لا تفقوا عليه لا يكون حكمه فانه
 نعم بان عبادهم اذ لا توقف لهم بقولهم على كثير في الحكم البشرية ففضل الحكم الربوبية
 وانما قالوا في الجائر ان يكون حكمه لا ينفك عنها فقلتم انكم انتم انتم الله تعالى في تحليل الكفر
 حكمه قصر عنها عقولكم الضعيفة ثم نقول متبرئين ان الله تعالى في تحليل الكفر والمعا
 حكما لا يحيط بها الا حصا ولا يبلغها كنه الاستقصاء منها انما يتجلى في علم حاسن
 وواقع ومنها ان يستدل على كمال قدرته ونفي ذمسية حيث قدر على تحليل المتضادين
 ايجادا للمعقولين وهو اية كمال القدرة اذ هو يوجدهم في نوع واحد لا غير كما مضى على ذلك
 ولما كان تحليل حاسن في الاجسام وفي وطاب وخبث ونفع وضرا ولم والذم والحقبة
 وتبرير صائبا فكل ذلك في الافعال والاعراض وفيه ايضا اظهر القدرة على الغير تحليل
 البصيرة وبه يميز القدرة الازلية في القدرة المحمدية والمشيئة الشاملة في المشيئة الناهرة

المتقين متقين يذكرون انما جعل في الشريعة
 اخوانا لهم لولا فقه قلوبهم قولها في اثبات الشكر

قوله ان الشكر انما هو شكر الله تعالى على نعمه التي لا تحصى ولا تعد ولا يحيط بها العقل والقدرة
 كناية عن ان الشكر انما هو شكر الله تعالى على نعمه التي لا تحصى ولا تعد ولا يحيط بها العقل والقدرة
 كناية عن ان الشكر انما هو شكر الله تعالى على نعمه التي لا تحصى ولا تعد ولا يحيط بها العقل والقدرة

فعل

قوله ان الشكر انما هو شكر الله تعالى على نعمه التي لا تحصى ولا تعد ولا يحيط بها العقل والقدرة
 في ان الشكر انما هو شكر الله تعالى على نعمه التي لا تحصى ولا تعد ولا يحيط بها العقل والقدرة
 في ان الشكر انما هو شكر الله تعالى على نعمه التي لا تحصى ولا تعد ولا يحيط بها العقل والقدرة

فيظهر بذلك انه قادر على فعله في قدرته في قدرته مستند بتجصيل ما هو
 مستند اليه في حقايقه لا اعانه والله الموفق ومنها انما يتجلى في الافعال خيرا وشرا
 وقبحا يتبين ان الفعل لا يفعل الا في حاجة ولا يلجب نفع او دفع مضرة اذ في ذلك
 قوله لا يفعل الا ما ينتفع به ومنها انما يتجلى في غنى عن خلقه في رتبة
 لا يتغير بكثرة اوليائه وتباعد ولا يتقوى بأعدائه ولا يضعف بكثرة اعدائه
 ولا يتضرر بتوفر عصاة بل هو الغزوة في ذاته المنع في سلف القوى ايدة المتبين كيد
 دورا وذكركم ائمة اهل الكلام لا وجه لاطالة الكتاب بذكر ما عند حصول
 عنها ما ذكرت فيها ثم كان ايجادا ما خبث في الاجسام حكما لما تعلق به العادة
 الجيد فكل ايجادا في الافعال عاين انما نقول انما خلق الكفر على الاطلاق بل نقول
 خلق الكفر قسما باطلا شرافا سبدا والحكمة تقتضي كونه الكفر على هذه الصفة فاجابها
 كان حكمه وانما السفة تحصيل حقايقا ما يقصد الكافر والله الموفق وهذا
 يبطل قولهم انما حكمه لو كان هو الذي خلقه ايجادا الكفر لجاز ذم عليه لانه لايجادا في الكفر
 فانه استحقاق الذم بفعل السفة لا بفعل الحكمة وقد علم ان الله تعالى في ايجاد حكمه والعبد
 اكتسب به فية لانه في حقه من حكمه العاقبة ولا يقصد تحصيله على ضد ما يقتضيه حكمه
 الصفا فيستحق العبد المذموم لله تعالى بل هو المستحق لكل حجة على ما قرأ والله الموفق
 وما عاين ان ليس راء الوجود من يتقوى به القدرة فكل ما ذكرنا من الدليلين ان العبد
 فعل ليس قدره التحليل يبطل هذا الكلام ولا يلحق بنا لا بيان جهة التي يتقوى بها قدرة
 العبد بل بالحاجة لا اثبات ان ليس مجبوا وانما فعله اختيارا وانما ليس مجتهدا
 فرغنا عن ذلك كله بحمد الله تعالى انما لايجادا في قدرته قبل العبد وانما فعله يتقوى
 ما هو قوله الثواب والعقاب والوعيد واللام والهي والحمد والذم وانما كان ذلك غير
 متعلق بالايجاد عاين انما عند الموجد بايجادا لله تعالى باختيار العبد هو فعل العبد ليس
 بفعل لله تعالى بل هو مفعول هذه المعاني كلها متعلقة بمفعوله لا بفعل الذي هو الايجاد
 والله الموفق ثم انما من عاين انما المعتبر ان المعلوم شيئا واكثرهم في عاين انما عرض

الاية القوة بما في العقل فالحق انما هو القوة في العقل
 قال الله تعالى في حق الملائكة لا يفتن في وقر في الاوتار
 وقوله المتبين كيد القوى بما ذكرنا من جهة كيد الكفار
 حيث يفتن كيدهم في الدنيا ويغيبونهم عما يلهم في الحق
 والكيد بدسكاليين من حذر ضرب

هذه ذات وحركة والشيء نفس الموجد ونفسه القدرة متعلقة بالوجود والشيء
وان كان كل واحد منهما راجعا الى الذات وتعلق القدرة بالوجود لا يجب لتعلق
بالشيء ولا بالعرضية ولا باللاتية ولا بكونه حركة وان لم يكن الوجود منع واما ان
قدرة الصانع على علا متعلقة بالوجود غير والتعلق بها بالجوهرية ولا بالشيئية ولا بالعرضية
وانعدام التعلق بهذه الوجوه لم يمنع من تعلقها بالوجود وان كان الوجود راجعا الى الذات
وليس منع واما الذات فاذ اسمها لا يمثل ما قلنا في افعال العباد فانما التعلق
قدرة العبد بالشيئية وهم قائلوه وقرروا الحجج بالانكروا علينا ثم انما جعلنا الشيئية والعرضية
متعلقة بقدرة الله تعالى وهم الاذالك وفيه تعطيل الصانع والقول بعدم العلم ثم اترق
في حق العباد ان لم يكن قدره متعلقة بالشيئية من ان يكون الشيئية ثابتة لا بقدرة الله
وبين ان يكون ثابتة بقدرة غير العباد ان لم يكن ثابتة بقدرة وبهذا يتبين غوار هذا
المقوله وتناقض اصولهم القاسد وكذا انعدم الثواب والعقاب والاول والآخر والحمد والذم
متعلقة بالوجود لا بالشيئية ولا بالعرضية وبه عين ما يذهب اليه خصومهم على انه يهون اليه
اتباع الدلائل العقلية والسبعية والنفية لها وقراف بحدوث العلم في جميع الوجوه وثبت
الصانع تعالى وحدانيته وهم يقولون بغير ما نقوله ان خصم في المتنازع فيه مع القول بالوجود
لا القول بعدم العلم وتعطيل الصانع كما عصمت له سبحانه في كل قولنا اعتقاده ثم
عبارة اصحابنا رحمه الله كما اختلفت في الفرق بين الحق والكسب فقال بعضهم كل مقدور
في فعله قدرته فهو كسب وقاوه لا في فعله قدرته فهو خلق واسم الفعل يشتملها قبل ما وقع بالية
فهو كسب وقاوه لا بالية فهو خلق قبل ما وقع المقدور به في حيث يصح افرادها قدرته فهو خلق
وقاوه مقدور به مع تقدير افرادها قدرته فهو كسب لله الموفق وهذه سئلة عظمى يترقبها
الدلائل اهل الحق وشبهه ان خصم وفيه القدرة كما في لمن لم يكن الحق السعفة والتعصب
والميل الى الهوى والله تعالى الهادي بفضل وحرمة **فصل** في الامور والذات مخلوقة لله
واذا ثبت ان العبد ليس بقدرة الاختراع والخلق ثبت ان ما يوجد في العالم في المصروب
عقيب ضرب لانسانه ولا كساره في اجابة عقيب كسر لانسانه او في حركة في الخلق عقيب

مغزو

ویدایک عطفی از وقت شنبه
ویدایک عطفی از وقت شنبه

فانهم يقولون انهم لا اله الا الله سبحانه وتعالى
الصدق قل ذلكم يذكر خافا على خوف فظير للفظ
واكانا من هذا العطل لا شيا اذا كان وجودا
حاشا وليس له موجد لكنه جميع العلم جاء الوجود
بلا موجد فكانه تقطيعه لخلق الله له في
الوجود والصدق قل ذلكم يذكر خافا على خوف فظير للفظ
واكانا من هذا العطل لا شيا اذا كان وجودا
حاشا وليس له موجد لكنه جميع العلم جاء الوجود
بلا موجد فكانه تقطيعه لخلق الله له في

أرض الكعبة ومكة من العلم بقدر العلم لا لجملة ما في كتاب
العلم كما يعلم النقل بالحالة ولكن بعلم أيضا أنه لا يمكن
يعيش الوقت في فراوانه الجليلين من هذا الفردوس
ويخرج من هذا الفردوس حصة من تزيين العلم الكفائي
فأقم هذا العلم الذي في القلب

قوله وفي هذا القيل والقال... لا يرد في هذا القيل والقال... لا يرد في هذا القيل والقال...

قطع جعله اجالا محال وجوب القصص... في محله قدره فعلا... لا يرد في هذا القيل والقال... لا يرد في هذا القيل والقال...

الغذاء
الرزق
قوله في هذا القيل والقال... لا يرد في هذا القيل والقال...

والمعنى في هذا القيل والقال... لا يرد في هذا القيل والقال...

قوله في هذا القيل والقال... لا يرد في هذا القيل والقال...

بنت

ثبت ما ثبت به تلك المسئلة... لا يرد في هذا القيل والقال... لا يرد في هذا القيل والقال...

يقع في ذلهم... لا يرد في هذا القيل والقال...

قوله في هذا القيل والقال... لا يرد في هذا القيل والقال...

قوله في هذا القيل والقال... لا يرد في هذا القيل والقال...

قوله في هذا القيل والقال... لا يرد في هذا القيل والقال...

قوله في هذا القيل والقال... لا يرد في هذا القيل والقال...

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الكسوف

قوله ولا للفتنة...
قوله ولا للفتنة...
قوله ولا للفتنة...

عليه فيحقق...
قوله ولا للفتنة...
قوله ولا للفتنة...

قال الجوهري...
قوله ولا للفتنة...
قوله ولا للفتنة...

قوله ولا للفتنة...
قوله ولا للفتنة...
قوله ولا للفتنة...

قوله ولا للفتنة...
قوله ولا للفتنة...
قوله ولا للفتنة...

مسألة خلق الافعال...
قوله ولا للفتنة...
قوله ولا للفتنة...

قوله ولا للفتنة...
قوله ولا للفتنة...
قوله ولا للفتنة...

لم يستجأ وكان طلب شكرها اليهم أو يستجى على الفضل في نفسه فصار حتى وكذا فإنه أتت
 الرسول والأنبياء عليهم الصلوة والسلام كأنهم أصبح لهم المؤمنين فرباهم وابقوا، وليس جند
 أصبح لهم للخلق فرباهم، وكذا فيه القول متناهي قدرة له سبحانه حيث لا قدرة على العمل
 بأحد أصح ما فعل به، ولم يبق في مقدوره ولا في خوائن رحمته النفع لهم ما أعطاهم وكل من كفر
 وضلالاً وما له العصمة عن كل ضلال أو عتبه ثم يقال لهم هل اتيم انساناً حتى عرفه السلام ثم أتت
 بعد ذلك فلا بد من أن يقولوا ألي فبقول لهم أي الامانة اصل له الامانة قبل ان يتركها لغيره
 له بالسلام والسعادة والابقاء، لا ان اردت فانه قالو الامانة كانت اصله فقد اتوا بالابقاء
 ترك الاصل ففعل ضده وانما قالوا كان بالابقاء، اصح في الامانة على السلام ظهر عنادهم ومكابرتهم
 وصارت عقولهم ضحكة للعوام ثم يقال لهم هل اتيم صديقات في صغره ولا في عاشر حتى
 بلغ واهلهم وختم بالسلام والاخر بلغ وكفر وارتد بعد السلام فلا بد من أن يقول لم ابق الا ان علم
 يسلم ويختم له بالسلام فانه قالو لانه اصل له فانه يقول بالسلام وما انى في الهطاه التواب
 العظيم قبل فلم يبق الا انما في صغره فانه قالو لان ذلك كان اصل له لانه لم يعلم انه بلغ
 لكفر واستجى بخلافه في النار فكانت الامانة له في حالة البصر اصح قيل ولم ميت الذي علم
 انه يرتد بعد بوفه في السلام كما ان ات هذا الصغير فلما فصل لهم عن رب الله وما رغبوا
 منع الاصل من أن يسد لنا بيننا بالاصل انه لم يفعل ذلك ولو كان ذلك بخلافه لم يكن له من
 ما كان منه حكمة وهو حتى المانع لاحق غيره قبله ان يكون بخلافه بل يكون عدلاً ثم الجود انما يتحقق
 بالفضل لا بالقضاء المحض عند المقر له لا الفضل بل كل ذلك قضاء حتى واجب
 لغيره تعالى فانه يتصور عندهم تحقيق الجود فيما قلنا ثابت الجود له كما في جودنا
 بما يعطى متفضل جواد مجرب وبما يمنع ما هو حق لاجن غيره قبله عادل وكلمة الموفى
 ثم نقول لهم اليس ان الله تعالى لم الاطفال وذلك ما يضرهم فكان تركه اصح لهم ثم عوا
 انه ذلك اصح لهم لانه يعطيهم الثواب الدائم عما ذلك عوضاً عنه فصار اصح لهم كما
 الواحد الشفيق على ولده قيل له تعالى فادعنا ان يعطيهم في دار الآخرة ما يعطيهم
 بدونه سابقة الايام فكان ان اعطاهم بدونه ذلك النفع واصح لهم بخلافه فانه لا غير

قوله وللمنفى عطف على قوله لهم وإنما أعاد إلى السامع
العطف على الضمير المجرد بدو له عادة كذا في
التدريج

فولان بنی عمر بنده یحکم علی لفظ المضی اسما و لقبه
کذا و قد لا یخفی قال الله الترتیبه و روز کند این بد

على اثبات العفو ودفع المرض بدون الحجارة ومع ذلك لم يحكم ثم يعقد ذلك منتهية
فانه قالوا نعم يقدر الله سبحانه على ذلك ولكن اعطاء النعم في الآخرة عوضا عما خلفه في الدنيا
كان اصح له من الاعطاء بدون سابقه الايام لان ما كان جاريا مجرى الاعراض لا يستلزم في الدنيا
المنقصة للنعم فكان ثابت بطريق العوض الذي اشتهى قيل لهم لم يحسن الله انما ينقص
النعم اذا كانت ممن يساوي النعم عليه ويوازيه في الرتبة فيشعر على النعم عليه تحمل متبته و
انقصه له فاما المنه في الله تعالى فما يزيد في النعم طيبا ويتلذذ النعم عليه بما سانه عليه
يحققه بل كما في الملوك **الوجه الرابع** في كبر آه اهل ملكية كان ذلك الذعنه واهل
فالواشتره بعوض ياتله لما اشتهى على الطباع تحمل المنه في الملوك والاركة نفوسهم
انقصه لهم حتى لو الله سبحانه وانما يكون الاثر لذلك ولذا لو زيد هذا ان تحمل المنه في الله سبحانه
لو كان يجب تغفيل النعم لما من الله سبحانه على عباده لما فيه تغفيل النعم وهدم الصنعة
وكانت نعم الهداية منعقة على الناس حيث من الله سبحانه عليهم بقوله بل السمعين عليكم
انهم يسمعون الايام في جملة هذا كلام لا يستجيز في عرف الله سبحانه انه يحظر بانه فضل على التكلم
غير انه قد ابطل العزلة انهم لا يبالون عن التمسك بما فيه الانسلاخ عن الدنيا وبطل المعارف
جود الحق في عند رجائهم الاصول به الى ترجيح باطلهم عصمنا الله سبحانه عن ذلك على انما كان
الاطفال الذين تاملوا في صغرهم ما تاملوا الكفر ولا يكون العوض في الآخرة وكان الله سبحانه
عليه بواجب اليوم فكانه بالام في علم الله انه لا ينال العوض في الآخرة بل ما على انما كان
ظنا بغير عوض فينقذ ظنا لانما يرضى في الحق بالعوض فيكون الله سبحانه بالام ظنا لانما كان
يزول اثر ذلك بايضا العوض ورضا في العوض يكون عوضا وفيه تحقيق الظلم فلهذا
وهو كثر وبالله النجاة من كل ضل **فصل** في اثبات عذاب القبر وعذاب القبر كذا
ولبعض العضاة المؤمنين ولا نعم لاهل القبر في القبر وسؤال من كثر ثابت لور في
الدلائل السبعة في ذلك من نحو قوله سبحانه انما يعرضون عليهم غدا واعشي الا انما اشته
العذاب ثابت عرض الى دعون على ان يقبل يوم القيمة غدا واعشي ليس ذلك
الاعذاب القبر وقال تعالى في يوم ندمه الصلوا لسم اغرقوا فادخلوا النار والاعقاب

يَكَلِّفُ لَكَ الشَّيْءَ بِكَ لَزَادَ اِرْوَحَ لَكَ
 الشَّيْءَ بِكَ اَيْضًا شَدِيدًا اَوْ اَشَدَّ مِنْكَ
 اَمْ كُنْتَ تَزْعُمُ اَنْ اَفْعَلَ مِنْكَ لِمَعْلُومٍ مَغْشُورٍ
 وَاَنْ كُنْتَ اِنْ اَفْعَلَ مِنْكَ لِمَعْلُومٍ مَغْشُورٍ
 فِي الْمَقْصُولِ كَذَلِكَ التَّحْدِيدُ

وعلل هذا القول انه اكثر التسميات الكثرة في الحديث
لان الحديث في لغته اعني على ثلاث وسبعين كلمة
في الذر لا تامة واحدة فالذره في رسول الله
قال ما اقلها هي بي كذا في التسمية

اربعه بون في دين الوقتين بالبر وفيما بين ذلك علم
 بالهم انا اني بعد لاجل اخي العز او نفعني
 ويجوز ان يكون عذوا عينا عبا غلوم السعد

الكلية تسمى اذا شملها في كل كلية
لفظ من لفظ قمر دود في خط
الكلية تسمى اذا شملها في كل كلية
لفظ من لفظ قمر دود في خط
الكلية تسمى اذا شملها في كل كلية
لفظ من لفظ قمر دود في خط

قال عيسى بن ابي عمير في نسخة القدر والكرام... قال عيسى بن ابي عمير في نسخة القدر والكرام...

والترتيب لا تراعى فيه ذلك الدنيا والكرام... والترتيب لا تراعى فيه ذلك الدنيا والكرام...

قوله او يكون بين عمرة الاستغفار... قوله او يكون بين عمرة الاستغفار...

الاخراف الكسبي في نسخة... الاخراف الكسبي في نسخة...

قوله صلى الله عليه وسلم... قوله صلى الله عليه وسلم...

قوله صلى الله عليه وسلم... قوله صلى الله عليه وسلم...

قوله صلى الله عليه وسلم... قوله صلى الله عليه وسلم...

قال عيسى بن ابي عمير في نسخة القدر والكرام... قال عيسى بن ابي عمير في نسخة القدر والكرام...

قوله صلى الله عليه وسلم... قوله صلى الله عليه وسلم...

قوله صلى الله عليه وسلم... قوله صلى الله عليه وسلم...

قوله صلى الله عليه وسلم... قوله صلى الله عليه وسلم...

قوله صلى الله عليه وسلم... قوله صلى الله عليه وسلم...

حاشیہ: فی الواقعہ صحت

اما الغيبة فمما لا بد من دفعه ولا بد من دفعه وما لا بد من دفعه
فما لا بد من دفعه وما لا بد من دفعه وما لا بد من دفعه
فما لا بد من دفعه وما لا بد من دفعه وما لا بد من دفعه
فما لا بد من دفعه وما لا بد من دفعه وما لا بد من دفعه

مقدمه و فی انجمنه بین ایمان و کفر از آنکه
و لهذا حال علماء ما رحمهم الله انه الکافر اذا صلی بحاجه
کصورتها حکم باسلامه که در التوبه

عاش من وفرة الأمان لا يتبين من قطع علمه
وظاهر قول إبراهيم عليه السلام ولكن السعيرين طين حجب
علم القطع قبل فساد القطع ومعرفة علمه السلام
أعلى منه وأجابه طلب الشرف في القيد
عين السعيرين ومطلب مقامه في غير نظر
زيادة الأمان كما في الخلق والوداد

و قال لئن لم يغيبوا المسيح لربهم لوزن انهم لا يمانون
فحبب الاله ان يكونوا بالقدوس للسنه كما في الكتابه

وكل من لم يسمع
بهاد الله علانا
هو التصديق
لطا عات اليه
ما ولا دور في
بانه فرض بعد
القول
ولا اهدا
كله
كله
ما ولا دور في
بانه فرض بعد
القول
ولا اهدا
كله
كله

6-11-11

و قد قال الله تعالى يا ايها
 الذين آمنوا انزلوا ما
 كان منكم من الغيب
 بكلامه ولا تنطقوا
 به سراواته فانكم
 تعلمون ان الله قد
 اخبركم بما كنتم تكتمون
 و قد قال الله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا
 لا تمشوا في الارض
 فسادا و قد قال الله
 تعالى يا ايها الذين
 آمنوا لا تأكلوا
 اموالكم بينكم
 و قد قال الله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا
 لا تمشوا في الارض
 فسادا و قد قال الله
 تعالى يا ايها الذين
 آمنوا لا تأكلوا
 اموالكم بينكم

الطاهر الامام الزرار هذا هو محمد بن صفوان
 و الحسين بن الحسن في القدر انه الامام ابو العزوف
 انه قد تصدق بكنية قد العزوف وكنية
 ابجها له وكنى في محل شيئا كذا ولا يخرج
 صدق كان له اهل الكتاب عوفرا له من
 صلى الله عليه وسلم وانزلوا فكانت قوله
 يعوفون كما يعوفون انهم امم كثر الكثرة
 وسيدك انتم والله اعلم

كما ذهب إليه لقاشي عبد الله بن سعيد القطان في الكرامة ويقول الشيخ القلب منه شيء لا
 بينا بالليل انه التصديق بالقلب لا اقرار باللسان بل عليه لانه مجرد الاقرار بحقيقة انه
 للصدق قال في المناقبين الذين قالوا آمنة بانواهم ولم يؤمن قلوبهم ولم يؤمن بقلوبهم
 اعلم ان المؤمنين لهذا القول فائدة ولصار هذا ايضا وصف الرسول عليه السلام والصحة رضي
 الله عنهم وجميع المؤمنين وكانوا يعبرون بغير ما يقولون او كان له سبحانه غير ما يقولون
 باعلاء الرسول عليه السلام والصحة فكان في خطبه في تعيين ذلك وكما قالون في قوله تعالى
 قالت الاعراب آمنة لا اذ قال ولما يدخل الايمان في قلوبكم وكانوا لا يمانون باللسان والقلب
 فكان قولهم آمنة ايمانا ولصار الاعراب يقول لهم لم تؤمنوا او ايمانهم كان بغير علم له
 فوالله افرس رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يذب فقد كذبوا ولم يؤمن القوله سبحانه ولما دخل
 الايمان في قلوبكم مع انهم يقولون النبي عليه السلام والصحة رضي الله عنهم ولما دخل
 الايمان في قلوبكم ايضا وفساد هذا الذي هو الحق في هذا الذي هو لا الحق وايراد جميع ما هو
 الدين في هذا الباب ثم انهم عند عبد الله بن سعيد اوجبوا التصديق بالقلب لا اقرار باللسان
 الاقرار هو الايمان لا التصديق واذا انعم التصديق لم يؤمن مجرد القول ايمانا كما التصديق
 شرط كون الاقرار ايمانا فقولهم لم يؤمن اهل الشقاق مؤمنين مجرد اقرارهم لما انعم
 فانما الكرامة فانهم يزعمون ان الاقرار مجرد ايمانه بدونه شرطية التصديق ولما في
 منزهة عندهم وليس كما فرغ ان الله تعالى سماه كافرا بقوله سبحانه سواد عبيد سمعت
 لهم لم تستغفروا لهم الا قوله ذلك بانهم كفوا بائنه رسول الله وداروا لنفسه وخطبه الله
 في تسميته كافرا وكل ذلك كونه في جرحه في الدنيا مؤنبا حقا متجها فلهذا في الدرك
 الاكل في الدرك هو لا الجهل الضلال لا يجوز من اكره على اجراء وكما الكفر على كافرا
 حقا مع انه قلبه مطمئن بالايمانه ثم يجعلونه في اهل الكفر خالدا فلهذا في هذا الاخير
 ثم انهم يحق في هذه الآية ان الايمان في القلب بقوله الا فرأيت ان الله تعالى في الايمان
 راده كافرا بالله سبحانه والله الموفق في حقيقة ان من شغل بقضا حاجته في الكسيف في
 غير اجراء كمال الايمان على ذلك وكذا يكره في بعض الاحوال كما في حاله اشتغاله بالقرآن

[illegible]

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some minor discoloration and a vertical crease down the center. There is a small, dark, irregular mark near the bottom center of the page.

وذكر ما ينسب الى القسوس من غير ربط القسوس بالكنيسة كذا في كتابه في بيان ما ينسب الى القسوس من غير ربط القسوس بالكنيسة كذا في كتابه في بيان ما ينسب الى القسوس من غير ربط القسوس بالكنيسة

في الصلوة بكرة قطع نظم النيران بالاشتغال بالادب والادب بالاشتغال بالادب والادب بالاشتغال بالادب والادب بالاشتغال بالادب والادب بالاشتغال بالادب

وهو من صنوفه المذكورة في

ولا يشأ به هذا في بعض الاشياء على الامور كذا في كتابه في بيان ما ينسب الى القسوس من غير ربط القسوس بالكنيسة كذا في كتابه في بيان ما ينسب الى القسوس من غير ربط القسوس بالكنيسة

وهو من صنوفه المذكورة في

بل حين كان في بطن امه وتقول في كتابها في بيان ما ينسب الى القسوس من غير ربط القسوس بالكنيسة كذا في كتابه في بيان ما ينسب الى القسوس من غير ربط القسوس بالكنيسة

وهو من صنوفه المذكورة في

ثم المسلمون لا بد لهم من ان يقوم بتعيين احكامهم وقواعد حدودهم وسد ثغورهم وتبليغهم في الامور كذا في كتابه في بيان ما ينسب الى القسوس من غير ربط القسوس بالكنيسة

وهو من صنوفه المذكورة في

والاعباد وقطع المنازعات الواقعة في الحدودات لافضت الى التنازل والتنازل في الشك كذا في كتابه في بيان ما ينسب الى القسوس من غير ربط القسوس بالكنيسة

وهو من صنوفه المذكورة في

قوله بل بكرة الامم وشتم الامم بغير فروس القديرة انما نصب الامم ليس لاجب تقديس الامم كذا في كتابه في بيان ما ينسب الى القسوس من غير ربط القسوس بالكنيسة

وهو من صنوفه المذكورة في

انما انزل لو كفو اغل المظالم لا يستغنى عنه الامم لتعيل في سدا من ثبات الحجة كذا في كتابه في بيان ما ينسب الى القسوس من غير ربط القسوس بالكنيسة

والاشياء به هذا في بعض الاشياء على الامور كذا في كتابه في بيان ما ينسب الى القسوس من غير ربط القسوس بالكنيسة كذا في كتابه في بيان ما ينسب الى القسوس من غير ربط القسوس بالكنيسة

بل حين كان في بطن امه وتقول في كتابها في بيان ما ينسب الى القسوس من غير ربط القسوس بالكنيسة كذا في كتابه في بيان ما ينسب الى القسوس من غير ربط القسوس بالكنيسة

ثم المسلمون لا بد لهم من ان يقوم بتعيين احكامهم وقواعد حدودهم وسد ثغورهم وتبليغهم في الامور كذا في كتابه في بيان ما ينسب الى القسوس من غير ربط القسوس بالكنيسة

والاعباد وقطع المنازعات الواقعة في الحدودات لافضت الى التنازل والتنازل في الشك كذا في كتابه في بيان ما ينسب الى القسوس من غير ربط القسوس بالكنيسة

قوله بل بكرة الامم وشتم الامم بغير فروس القديرة انما نصب الامم ليس لاجب تقديس الامم كذا في كتابه في بيان ما ينسب الى القسوس من غير ربط القسوس بالكنيسة

الانصاف كذا في كتابه في بيان ما ينسب الى القسوس من غير ربط القسوس بالكنيسة

وهو من صنوفه المذكورة في

وهو من صنوفه المذكورة في

وهو من صنوفه المذكورة في

وهو من صنوفه المذكورة في

وكانوا اصل لعظماء اهل البيت عليهم السلام والصلوة عليهم حيث قال الله تعالى ولله المصير
يعطيه من يشاء وقال لا اله الا الله وحده لا شريك له والصلوة عليه السلام والصلوة
وقال لا اله الا الله وحده لا شريك له والصلوة عليه السلام والصلوة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في خلقه
العلم والفضل والجلل والجلل

الصلوة عليه السلام والصلوة عليه السلام والصلوة عليه السلام
الحمد لله الذي جعل في خلقه العلم والفضل والجلل والجلل
الحمد لله الذي جعل في خلقه العلم والفضل والجلل والجلل

والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب

الحمد لله الذي جعل في خلقه العلم والفضل والجلل والجلل
الحمد لله الذي جعل في خلقه العلم والفضل والجلل والجلل
الحمد لله الذي جعل في خلقه العلم والفضل والجلل والجلل

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في خلقه العلم والفضل والجلل والجلل

والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب

الحمد لله الذي جعل في خلقه العلم والفضل والجلل والجلل
الحمد لله الذي جعل في خلقه العلم والفضل والجلل والجلل
الحمد لله الذي جعل في خلقه العلم والفضل والجلل والجلل

الحمد لله الذي جعل في خلقه العلم والفضل والجلل والجلل
الحمد لله الذي جعل في خلقه العلم والفضل والجلل والجلل
الحمد لله الذي جعل في خلقه العلم والفضل والجلل والجلل

الحمد لله الذي جعل في خلقه العلم والفضل والجلل والجلل
الحمد لله الذي جعل في خلقه العلم والفضل والجلل والجلل
الحمد لله الذي جعل في خلقه العلم والفضل والجلل والجلل

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في خلقه العلم والفضل والجلل والجلل

شبيهة بالخالفين في كل واحد منهم مطعون بين الدلائل وكشفنا الشبهة وأظهرنا برآءة
 صاحبهم عما نسب إليهم من المطعون في كتاب تبصرة الأدلة على وجهه من المسترشد بشبهة
 ولا مخالف في سببه ولا معارض له في هذا المقام غير أننا اكتفينا بهذا القدر من هذا الكتاب
 إشارتنا التحفيف وتحاميا غير إرام النظر فيه وإعتمادا على ما ذكرنا هناك والله الموفق
 ثم نقول الفضل الأمام بعد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان على رضي الله عنهم
 وعليه ما روى أبو داود وسليمان بن الأشعث السجستاني رحمه الله في كتاب السنن وغيره من
 الله سبحانه عنه أنه قال كنا نقول في رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لا يقول أبو بكر أحد ثم عمر ثم
 وروى غيره عن عمر رضي الله عنهما أنه قال كنا نقول في رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى فضل الله
 بعده الله السلام أبو بكر ثم عمر ثم عثمان رضي الله عنهم وروى أبو داود أيضا عن محمد بن الحنفية
 أنه قال قلت لأبي أي الناس خير بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر قلت ثم من
 قال ثم عمر قال ثم خشيت لنما قول ثم من فيقول عثمان فقلت أنت يا أبا عبد الله قال أنا لا
 رجل في المسلمين تثبت بهذه الأحاديث ما أديننا من الترتيب وفي فضل الترتيب في
 الغضبية خلاف من الناس وفيه كلام كثير ودلائل جمعة ذكرت بعضها في كتابنا
 تبصرة الأدلة وكتابنا هذا يضيئ عن ذلك
 والله الموفق

بخرمته غراسه بقلم الفقير الكبير محمد بن محمد مصطفى الحنفية يوم الروية عفا
 عنه ذنوبها والآخرة والتقية سنة عشر ومائة بعد الف في هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 صفر من الألف والآلاف الف كما ذكره الأكر من غفل عن ذكره الف فون وفيه
 عن كل الحق والبعين العالمون العاقلون وفقن الله سبحانه على رايانه باعتقاد كما ذكر
 والعمل كدفني بانه واكله بحرمته وصحة وآله
 في سنة طسمة المحممة صست الآ
 والبيهة والسلام

قال واستدراج ارجوا العذبة عيسى المسيح قليلا قليلا كما رآه موضعا على القيد في له دجبة دجبة حتى يصل الممل المكتلة
سلكه الامامية ليزاد طغيانها كما كان في غزو العيين ثم المهدوم من شرح المصم انه مثل الامانة واحي انه اذ في حصة يسوع استدراجا ولا فائدة
معارك اشمسية لغنة لند دعا لظهور تصح عنه القوراء فعي كان في كتب السيد الكلام وذكر في اواخر القلا بد الكروا استدراج ما جرى على يد المناه
والكافرو المستعند في اوج عبارة الكنية بعينه

70

21

فما كان من ذلك من انهم قد اقبلوا على
الملك فقاموا عليه فقاموا عليه
فما كان من ذلك من انهم قد اقبلوا على
الملك فقاموا عليه فقاموا عليه

والمجلس البارز الكبري لا يقر بالآثار التي فيها يخالف ما ذهب اليه بهر أهل السنة من تجزيم العفو عن الكبيرة واثباتها وحده
على فعله ولا يتوجه اليه من وجوب عذبه فلهذا التوجه بالنعوذ بحسب ما كتبه في العفو عن الكبيرة من الغرض الحكيم وفيه
ان من الغرض الكبار ان لا يخرجه عن عفو الله تعالى بل انما يكون ذلك باضاعة الخصوم وان اطلق الكلام في هذا التقييد

فان في الرضا والاعتناء الكلام زهت لك وسنين ان افنى وجهه والى الحد في الامامه لعل الشرا في الكلام في
الاضرار والقوا منه في ارضهم في الاسد وتحميه وجهه لله سبحانه اصحاب الكلام ان لا يفرقوا بين جرمه ولا يفرقوا بين احد
ان هذا كان في كلام زمانكم فالاول كل القائلين بحسب الكلام الموقر بقرائن التكملة واثبات طيبهم
ولله در جعفر في هذا العهد والى البيضاوي والنظر اليها ولا بد على احد ايضا ان جانب المحظ
يجر دائما ولله الامور

انتهى وصلى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين
ولا يبرح ليل الغم عاشت صلاتي * ويمن من سطوة المتمددة
والتي وان اوعدته او وعدته * ليكن ايعادك لحياتك وعمر
وفيه نوع تغية لاث والمسهور قد اوردناه في الورقة ٦

روى عن ابن عمر أنه قال رأيت نزل النجم فكيف الطريق اليك فقال انزلك نفسك ولما روى عن حمزة الزيات
المعمر الترمذي رواه الشيخان الكرماني وشمس الدين الكردوري وغيره انهم راوه صحيحا واما قول وقرا سورة على الله تعالى القرآن كله فقال في
سورة طه انا اخترتك فقال لله سبحانه عز وجل قل وانا اخترتك وروى براهين الذين الناجي غير بائنه في الله انه آه
لما تارة وسأل الله عز وجل ما يا بنو اهل البيت من عذاب يوم القيمة فلهذا دعا نفعه في الجحيم الواد وعلم انه ما جازو به في ذاته
لا يختص حاله بين النجم والقطعة فانزل في النجم هو الروح او القلب ووجه العين وذلك نوعان مدة يحصل في النجم
وانه جاز في القطعة قال عليه السلام اعد الله كائن تراه وقال عمر رضي الله عنه رأيت قلبه في نوره فاني لم اعرفه ذلك في حال
النجم وكما قاله في يوم فاعدا او ساجدا وبهذه الجواب عن القول بان الرؤية اعظم كرامات اهل الجنة لا تراكوا ذلك مشاهدا بل بقلب
لا روية كذا في النهاية

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

أرهاباً لشكر الذوق ليس معزجاً له الشيء ومرت مثلاً لآلة التمسق ذكره في جميع سطر البند (و) والسخ في جملة وبجانبه الذوق قوة تذكر خلاصة
المطعم ودراته فكانت مختلف فيها اختص كل منها بذكره كذا التسديد

بسم الله الرحمن الرحيم
 قل هو الله احد
 صمد
 لم يلد ولم يولد
 ولم يكن له كفوا احد
 قل لا اله الا الله
 اعلمون ان الله
 اعلم ما يعلن
 قل لا اله الا الله
 اعلمون ان الله
 اعلم ما يعلن

والمراد بالعلم هنا العلوم الحياتية التي تكتسب بالتجربة والملاحظة والبرهان
فيلزم من تقدمها العلم بالاصول وهو العلم بالحقائق التي لا تتغير ولا تتبدل
والتي هي الاسس التي يقوم عليها العلم بالاصول وهو العلم بالاصول
والتي هي الاسس التي يقوم عليها العلم بالاصول وهو العلم بالاصول

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

والنوع الثاني خبر الرسول المؤيد بالجملة وهو يجب العلم الاستدلال
والعلم الثالث به أيضا يجب العلم الثالث بالضرورة في اليقين
والعقل فهو يجب أيضا للعلم وما ثبت منه بالبداهة فهو ضروري

كالمعلم بان كل شيء اعظم من جزيه واثبت بالاستدلال فوجب العلم بالامر
ليس في سبيل المعرفة بصفة الشيء عند اهل الحق والعلم بجميع اجزائه محدث
اذ هو عاقل واعاقل لا يغيب ما له قوه فذاته وهما واحد هو الجسم

[illegible]

البصير الشاهد المرئى ليس بعوض ولا جسم ولا جوهر ولا متصور
لا محدود ولا معدود ولا مشعشع ولا متنجس ولا مركب فيها ولا متناه
والأرض والسموات والكل في الكون في مكان واحد على رزاقه

وَقَدْ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ وَإِنْ كُنْتُمْ عَادِلِينَ
فَلْيَرْجِعْ إِلَى مَا كَانَ مِنْ قَبْلِهِ يُرْجَعُ

وحيث اننا قد علمنا ان الله تعالى قد اراد ان يخلق الانسان فلهذا اراد ان يخلق الانسان من طين الارض
فلهذا اراد ان يخلق الانسان من طين الارض فلهذا اراد ان يخلق الانسان من طين الارض فلهذا اراد ان يخلق الانسان من طين الارض

وَلَا يَشْبَهُ شَيْءٌ وَلَا يَخْرُجُ عَنْ عِلْمٍ وَهُوَ شَيْءٌ وَلَمْ يَصِفْ أَنْ لَيْتَهُ قَدْ بَدَأَتْ
وَمِنْ لَاهُوتٍ وَلَا غَيْرِهِ وَمِنْ الْعِلْمِ وَالْحُدُودِ وَالْأَحْيَاءِ وَالْمَوْتِ وَالْعِلْمِ وَالْعِلْمِ وَالْعِلْمِ

والا رادة والشيء والفعل والتحليل والترتيب والكلام وهو الكلام
واحد بوصفه له الزاوية ليس جنس الحروف والاصوات وبوصفه فيها
للسكوت والالف والياء معاً مستقيم بها آخرها في خبره ولو كان كلاماً
الذي هو حاكم على كل شيء والاداة التي هي درجتها في كل شيء

لله تعالى غير مخلوق وهو مكتوب في مصحفنا محفوظ في قلوبنا مقدّر
قوله سبحانه يا ربك الصفه لكل النظم في ذلك الكلام الواحد
والثاني استنبأ سمعنا يا ربنا غير مخلوق فيها والكون صفه له تعالى
وقد ما بيننا فلا يرد على الله تعالى كلام الله تعالى واحد
فإنه تعالى هو الخلق والخلق هو الله تعالى في كل صورة
وهو كونه للعلم والوجود في اجزائه لوقت وجوده وهو المكتوب

والأراد صفة له كما أزيلت قائمة بذاته سبحانه وروية له تعالى على السلام ودرج العلو لأنه انظر إليه صلا عليه عليم وأعلم
جارية في العقل واجبة بانفعل ورد الاليل السعي بالجماد روية
المؤمنين بوجهه تعالى في الدار الآخرة فهي لانه مكانة في الدار الآخرة

[illegible]

يُثَابِرُ بِهَا وَيُعَاقِبُ عَلَيْهِمْ وَمَنْ فِيهَا صُحُفٌ كَثِيرٌ ۚ وَالَّذِينَ فِيهَا رِجَالٌ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَأْتِيهِمُ الْمَلَأُ الْكَبِيرُ ۚ وَقُلْ لِمَنْ فِيهَا خُذُوا زِينَتَكُمْ ۚ كُلُوا وَشَابِعُوا زَوْجَكُمْ حَبِيبِينَ لِأَنفُسِكُمْ ۚ وَالَّذِينَ فِيهَا رِجَالٌ لَمْ يَمْسَسُوا زَئِجًا وَلَا نِسَاءً ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَذَكَّرُونَ ۚ وَسُيِّرُوا بِالْحَرِيِّ ۚ وَتُؤْتَاهُمُ فِيهَا رِزْقًا ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۚ

صحة التكليف تعتمد على هذه الاستقاة ولا يكلف العبد باليمن وسعة
ويألوحد في العلم في المفروب عقيب خبر النسيئة والانتساب في

اینست که در این کتاب
ازین است که در این کتاب
ازین است که در این کتاب

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

٥٥

ما طلعت الشمس الا غربت على احد اهل بيتي الا الذين آمنوا بالبين كراهة الكفاية

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

وارجع اليه ان يكون له ربحا واما ان يكون خسارا فارجع اليه
كما ان هذا هو بولي في الخسار ووجه كلامه في هذا

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "والموت" (and death) and "والموت" (and death).

فی العلم محدث صلح العلم واحد وانه سنجہ لیس بوض

صانع العالم قى صانع العالم متكلم المتكلمون غير المتكلمون

صانع العالم مختار • صانع العالم حكيم • رؤيته لشيء جارية •

آفتاب اکبر
نبی محمد صلی
کراد الاولیا

الاستقامه افعال الجاهل تكليف الاوسط

الحوام رزن • الأيمان بالله • كل ما ورد به الشرع •

لا يمسك الدين في الامام

11

حبیبی اللہ سبنا و عکا

هذه لسان العقائد والكلام الفضل المتأخر عمدة الفقهاء والأعلام أبي البركات
عبدية بن محمد بن محمود حافظ الدين في تفتحه على شمس الأئمة المكرمات وهو
الرياءت عم العقائد وجمع منه السغنائى وأمثلة وهو الطبقة السادسة
في الفقهاء الكبار والعلماء الأجيال والأئمة الأبرار وهم مؤلفاته الشريفة و
مُصَنَّفَاتُ المُنِيفَةِ الْمُصَنِّفِ وَالمُتَصَنِّفِ وَالْوَلَاةِ وَالْكَافِي وَكُنْزُ الدَّلَالَةِ وَالْمُنَازِلِ
وشرح كشاف السرائر والعمدة وهي هذه وشرح العماد وكل علمه بتأثير زرقا
وشرح الهداية أيضا على ما لم يكن له لأبي الفتح لأن كونه في النجاشية وغيره زرقا
غروجل في خصوصيات بركانته ورسومات آثاره وكلماته يجعلنا ياديه
لأعلام العلم ومناره آخذاً بمقتضاها أبرزه في السرائر

بجاء النبي النبوة وآله وصحبه الكرام

عليه وعليهم التحية والسلام

[illegible]

المصنف شرح المنظوم التفسيرية والمصنف شرح المنظوم التفسيرية

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

العصر

بمثله وكذا التقليد **فصل** العلم محدث خلا للحدث
لأنه اسم لكل موجود سواه لقوله تعالى وهو الما لم ينزل من قبله
وهو العنيد أو غيره وهو العوض والقائم بنفسه الما لم ينزل من قبله
وهو الجسم أو غير كس وهو الجسم والأعراض حادثه عرف
حدث بعضها حسنا وحدث بعضها دالة عند
حدثها بالذليل لأن ما قبلت القدم دل أنها كانت حادثة
أولها كانت قديمة لا احتمال عدمها لأن القدم ينافي عدم

[illegible]

الوجود العلم ثم اختصاصه بالوجود بما يزدونه العلم وليس علمه انما
 محضاً واجب ان يكون واجب الوجود او لولم يكن واجب الوجود
 ان يكون وجوده في ذاته ولا يحتاج الى شيء اصلاً كما في شرح
 وتحقيقه وجوده ليس بما يحتاجه من اجل هو لازم للعلم
 لزوماً لا ليقبل الا انفساً بوجه واعلم انه هذا ينطبق على
 الوجود الذي يكون في وجوده الباري في ذاته
 يتجلى في الاشياء التي هي في وجوده سبحانه وتعالى
 في ذاته في الوجود بخلق مولده الله فقدره

الشيعة
الطبايع
الافكار

الحمد لله

2/2/2

۱۱

८

مجلس

10/10

30

...

۲۰

مجلس

خبر و خبر

بسم الله الرحمن الرحيم

کے لئے

مجلسه در روز

محمد بن عبد الله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى بن جعفر عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الفجر

وكانت السعدية

ولا يبعد لانه مرجع الجميع الى الاخبار وهذه العباد مخلوقة لخدمتها
اصوات هي اعراض وسميت كلام الله لانه لا اله الا الله عليه

وَبَادِيَهُ بِجَانِبِ قَرْعَةٍ بِالْعَرَبِيَّةِ فَوَقَّانَ وَازْعِمُ بِالْعَرَبِيَّةِ فَوَقَّانَ

فأختلفت العبارات لا الكلام كما نسبني الله تعالى لعبارة مختلفة

مع انذاره سبحانه واحداً من المقررات كلام الله تعالى فحق عليه ما فيه

بداهه و قبل تحفه با کلام مسلکها و اما صامی کلاما با حدیث و خود
 اللوح المحفوظ ما قوله عليه الصلوة والسلام القرآن کلام الله

غير مخلوق ولأنه التعري عن العلم لو ثبت في الازل ثم التصفية لتغير

و هو في احوال الحديث و كان في امره كانه حاد فاما ان يجد

في وانه تعالى كرامته الكبراميه فيصير محمد المودود فيتمتع

عن أبيه قال قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا

الشرع عنه فهو لا يخفى عن الشرع عنه وعن غيره والشرع عنه

فبينما انزلنا القيثارة اجاث فها حوث الصابغة

شش عدد و نه فیمنبع قبوله کواشت و اجسم تعقیل کواشت

عادتہ و اما انہ حدث لانی محمل و ہو محمل لآئہ الکلام اکاش و عرو

هو لا في محل محال و كما به حينئذ لا يكون اتصاف ذات له بالوجه

في غير ذلك من حيث في محل آخر في غير السليم ذلك العمل لا يخفى

وَالْوَصْفُ بِهِ لَمْ يَقُمْ لَهُ خَالِفٌ وَهُوَ الْحَالُ وَالْكَوْنُ عِلْمًا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

(Faint handwritten notes at the bottom of the page)

[illegible]

الكلام في الشاهد هو ما يقع القائم بالذات قول الشاع

الكلام في الفوائد واثمها جعل اللسان على الفؤاد ولسان

وقد وضع النص بكلام النفس ويقولون في الفصحى وكانت كذا

حروف القوافي غير مخلوقة وهو باطل لأنها تتوالى وتقع بعضها

ببعض وكل مسودات وقال السجاقول المتفق في قوله
 كلام الله تعالى اوقف في المختلف فلا اقول الحمد او قد علم

بطلان التوفيق موجب للشك وهو يفرض اعتقاد كماله

فان قيل لو كان قد ياكله آخرنا سائر الازل هو سنة قلنا نعم ان في قوله

لو كان في الامر شيء وقت الامر واما الامر في وقت وجوده

فان اخرج له تعالى امورا صبية وهذا ما يصح اذا كان المخرج عنه سابقا

علا الخبر فلو كان هذا الخبر موجودا في الاصل لكانت الاصل مسبوقة بغيره

وهو كالقول من البحر عنه سابقا على الخبر كون كذا **قال** اخباره
تعالى لا يتعلم الا من اذن له والخبر عنه متعابه **قال** لا يتعلم الا من اذن له

كان في علمه ما لم يعلمه لا شعري كلامه سبحانه مسطور وقال الشيخ

وَمَا لَكُمْ إِذَا أُنزِلَتْ إِلَيْكُمْ آيَاتُنَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ أَنْ تَقُولُوا سَحَابٌ مَذْمُومٌ ۚ

سبح موصلي الله عليه وسلم صوتا لا اعلم كلام الله تعالى وتخص به لانه باسم الرحمن في العلم ما يكون اذ ان صوت وادراك الحواس قد يخص بهم الرؤية وقد يكون الاسم لام في العلم فاعلم

بغير واسطه الكتاب **فصل** الثمانين غير المكتوف والوصفه اذ لم
 في الشبقه وان بعض عبار المايزيك ما يورثه بجزا سماء
 ما ليس بصوت ونصف وهو اول مسئله الصفا وكتاب
 التمهيد في الفقه المايزيك في الفقه المايزيك

قائمة بذاتية بجميع صفحاته وهو مكتوب للعلم والكل خرج منه لوقت خيرة
 التوجيه العلم بالاصح وخيرات الضائر ليس بها فليس
 وخيرات الضائر هو العلم ان شاء الله عز وجل في خيرة
 كما ان ارادة ان لا تتغير به الا ارادة لوقت وجهه ولا ارادة

انما ارادة انزلية تتعلق بها المراتب لو لم وجودها وكونها سماع ما وراء الصوت كذا في النظم

فانه لم يلق القدره ولا راده في وجود الاشياء فاصح الاصفاء هي علت لاخفا في انها لا يغيثه وجوده السابق في وجود لا شر ولا غير الهو كون
ملا بزم منه في وجود الاشياء والمكونات كذا في الخلق تعالى عن شره العاصف

الأزلية مع مقدورها وقال الأشعر صفة الذات قديمة بزمانها
وصفة الفعل حادثه غير قديمة بذاته كالكون والاحياء وقال المصنف
صفه ما لا تقوم بذاته **تعد** الأشعرى والمفترقه للكون والكون واحد هو
حال كاتحاد المضرب والمضروب وحدوده كما قالوا حال لأنه حادث
بالكون يعود السؤال إلى أنه يتسلسل أو ينتهي إلى كون قديم وهو الذي
نذريه **أولا** يكون وفيه تعطيل الصانع وما ذكرناه في البطلان حادث
الكلام يتأتى من ذلك يقال إنه قديم الكون يقضي قديم المكون **أما**
الكون **والا** يكون كالمضرب والمضروب لأنه ما يتعلق بكونه
بالكون حادث ضرورة أو الحادث ما يتعلق بحدوده بغيره القديم
ما يتعلق بوجوده بغيره **فلا** انه الكون في الازل لم يكن يكون العالم في
الازل بل الكون قوت وجوده وتكوينه بان ابدأ فيستعني كل موجود
بتكوينه الازلي الأبدي بخلاف المضرب لأنه عرض فلا يتصور لقائه
لا وقت وجوده والمضروب ثم نقول لهم هل يتعلق وجود العالم بذاته
بصفه في صفة ام لا فانه قالوا لا فقد عطلوه **وان** قالوا نعم قلت
فما يتعلق به الازل ام حادث فانه قالوا حادث فهو في العالم كما قالوا
حادث العالم ببعض منه لا به تلقى وفيه تعطيل له **وان** قالوا الازل
قلت هل القضي ذلك أزلية العالم فانه قالوا نعم فقد كفروا **وان** قالوا
لا بطلت شبهتهم على انه الأشعرى يقول يتعلق وجود العالم بخلق
كون فانه تكوينه وهو الازل فيكونه متناقصا **فصل** صانع العالم

○

کون کھانہ تھوڑا دوسرا کے سینے میں سا بقیہ

04

٥٨
 أو جده باختياره أو في الاختيار له فهو مضطر فمجبور فيكون جازيا
 ولا اختيارا بغيره في الإبرادة وبهي صفة توجب تخصيص المفعول
 بوجه دون وجه وحيث دون وقت أو لولا لما كان بوقت أو لا
 بوقت ولا كمية ولا كيفية أو لما سواهما أو القدر في ما شاعرا
 في الإيجاد وقد لا يختلف باختلاف الآراء وليس عليه قول
 بل يفعل له ما يشاء وكيف ما يريد قطبل قول النجاشي والعلف
 فإنما الإرادة هي المشيئة التي هي من طائفة

حادثه لا في محل وقول الكرامية بارادة حادثه في ذاته ليدخل
 بما ذكرنا في مسئله الكلام **فصل** صانع العالم حكيم لا يحكمه
 انه كانت العلم فهو عالم في لم يزل ولا يزال بالكمالات وتجربيات
 وان كانت الاحكام للمفعولات فهو موصوف بها في الازل آذ
 المتكولين ازل و عند الاشعري انه اراد بها العلم فهي ازلية
 وانما اراد بها الفعل فلا آذ المتكولين حادثه عنده **فصل**
 روية الله تعالى بالاخبار للمؤمنين في الآخرة بعد دخولهم الجنة
 بخارج عقلا واجبة سمعا غير لان مكانه ولا في جهة ولا اتصال
 علوه انما هو بكونه تعالى

استماع

اما الوجود الكلي فهو ساقط لانه غير وجود الحق وعديم

والاير الموجدت فلعلم اجآ، لسه تعالى العادة في روتينها

الغريب سنو جابر الروية وحقا ما قاله شيخ الامام بوصف
اشترى بالاراضة في نهمك بالاراضة في نهمك

بالمستفاد ولا مشايقة بينها وذهب طائفة من مشيئة الرواية

السلف والمعدوم ليس بمرتبة كما انه ليس بشئ وقالت المقنعية العلم

فصل در بیان احوال و مشیقتن مبدین مسنین

المراية وبلوغ درجه الكمال وهو وصف بالاراضه على عباده فلامتنع

الموصل الى البغية ونها عن حيد عنه مينة ونيرة اللقا²

وہو ملا کف کا زعفران لالہ اور غمخوارانہ آواز

فقال يا رب في المنام فقلت كيف الطريق اليك

...

موجوده یعنی وجوده واجب الحکالتہ و قد اهلوا و
لوجب فيما اشباهه لا الوجوب باحد او باي
الشيء

الوجه

خير الامكان في خير الوجوب لانهم لم يولدوا على النقيض

سنة بذاوم بياويوب والها من افرامن بسلول الطريق بجادة
اصلا الى البغية وراعا الى الحارة ثم الى البقيع

فراطلا و اعظم و يعجله بارسال

وقالت السُّمَيْيَّةُ والكُزَّابَةُ والمُبَشِّجَةُ انه محال لانهم الرسول الواتى

فرد دلائل العقل صحیحہ کہتے تھے اجماع و استنباط صحیحہ و اربعہ

مِلَلِهِمْ فَمَا قَصَرَتْ عَنْهُ عَقُولُهُمْ وَذَلِكَ لَانَّهُمُ الْعَقْلُ الْخَافِ عَنِ الْعِلْمِ

فإنما يجوز ما لا يجب قبول قوله بدو المعجزة وهي ظهورها

ان الخلق في يوم القيمة

صدق وظاهر الملك العظيم اذا اذن للناس بالولوع

هذه المليك يكرمهم قال يا ايها المليك انك صاقد في كلامي

هذا الكلام كان منه قصد ليعلموا ان لا يفرطوا في قوله صلى الله عليه وسلم

الحج الذي هو لقيض القدر سميت به لانه يظهر بها
فيها غم معارضتها لم الحج في تحقيقه وان كان

في قوله وفي ظهوره بيان لما عليه التكليم ثم
في اللفظ المنزعه ويحتمل هو المنزعه في النبوه وقيل
المنزعه في الالهية لانها منزعه عن

وهذا هو قوله تعالى لا تأخذه الغفلة فاصابع الشريعة نفسها أو كثر الماء القليل حتى آخى معه بركة وضع الاصل فيه كذا في التفسير

لا تأخذه الغفلة وظهرت المعجزة على يد نبينا كاشفاً لقلبهم
انجذاب الشجر وتسلية الحجر عليه وتبع الماء فريدين صابغين
انحسب وشكاه الدابة وشهادة الشاة المضطربة وشرب الكثير
في البشر القليل الماء وظاهر ما القرآن في قوله لا تأخذه الغفلة

الدلالة اذ هو آية عقلية باقية دوماً كل معجزة ما بين بظهور
وجه النظم وتحدثت جميع الانام وقدمهم في الانعام فلم يقتصروا
للايمان بالآيات اذ اريد به واحد من صانع مخلوقاته ولم
يقدر ان يصور سورته من بعض فيقول الشرايع مع انهم لم يقتصروا
البلطاعة وريال الدنيا فدل على عجزهم انهم لم يقتصروا

نبينا صلى الله عليه وسلم ولا يظن بهم وهم كثر خلقه الله تعالى حقاً
وعصية انهم استقوا عن المعاصرة مع القدرة وقد عاينوا معجزهم
وبذلوا اموالهم وقدموا المشاق الشديدة والمتعب الصعبة في
العسائر وتجريد البوار وحمل الرماح في اوطار وكفوا انهم لم يقتصروا

فكل ما يقول ان رسول الله كاشفاً لقلبهم لا الا العجز
كان من بعض النصارى لانه تعالى قال وما له سنان الا كاشفاً لقلبهم
فكل ما يقول ان رسول الله كاشفاً لقلبهم لا الا العجز

لا يجوز ان لا يفرق بين المعجزة والبرهان كاشفاً لقلبهم
ولا يفرق بين المعجزة والبرهان كاشفاً لقلبهم
قد تم على ما مضى من هذا الكتاب كاشفاً لقلبهم
اذ كان غير منقطع ولم يقدروا على معاصرة كاشفاً لقلبهم
فمن العادة به والكون لا يفرق بين المعجزة والبرهان كاشفاً لقلبهم

وقد اذنا في اول الامر فوظف في قبل من حيث
لا وصفية له قال في كاشفاً لقلبهم صفة لم يفرق بين
القيت عاماً اول والا صفة فيقول عاماً اذ لا يفرق بين
في الاول اول في هذا العام وفي الثاني قبل هذا العام
كاشفاً لقلبهم

كما في قوله تعالى لا تأخذه الغفلة فاصابع الشريعة نفسها
انما هو كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم
انما هو كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم
انما هو كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم

العبارة عن حفظ الامور الدينية وليسقط قد وكل من انفسه من المتصنفين في التفسير
صدور ذلك كما في قوله تعالى لا تأخذه الغفلة فاصابع الشريعة نفسها
لطف في التفسير كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم

لا بد ان يكون ذكر الامور الدينية كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم
انما هو كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم
انما هو كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم
انما هو كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم

كانت امة خير الامم كان هو خير الانبياء عليهم السلام ولا يفرق
عدواً بل ان دخل فيهم ليس منهم او خرج منهم فهو منهم والمعراج في
البيعة لشخصه حتى آخى معه بركة ولا يفرق بين المعجزة والبرهان كاشفاً لقلبهم

ولا حيث شاء الله تعالى في الاخبار وكما استبحر واستبحر
لما استبحر وتروى الملك وهو يروي في الاخبار النبوية
الا واما جارية خلافة المعجزة للشعور في الاخبار المستفيضة في حكايات

صلى الله عليه وسلم لا في المعجزة تعارض وعور النبوة وكذا دعاء الولي
كفر من ساعته ويجوز ان يعلم الولي انه ولي ويجوز ان يعلم غيره
ابو جهم في قوله تعالى لا تأخذه الغفلة فاصابع الشريعة نفسها

هذا هو قوله تعالى لا تأخذه الغفلة فاصابع الشريعة نفسها
انما هو كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم
انما هو كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم
انما هو كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم

هذا هو قوله تعالى لا تأخذه الغفلة فاصابع الشريعة نفسها
انما هو كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم
انما هو كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم
انما هو كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم

هذا هو قوله تعالى لا تأخذه الغفلة فاصابع الشريعة نفسها
انما هو كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم
انما هو كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم
انما هو كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم كاشفاً لقلبهم

مَقْدُون

قبل كل واقع باله فهو كسب واقع بالاله فهو خلق
 اعم منها او كمقدور واقع في خلقه فثمة فهو كسب واقع
 في خلقه فهو خلق الفعل اعم او واقع المقدور في حيث
 يقع انفراد المقدور في خلقه واقع في ذلك مع تقدير
 انفراد به فهو كسب قاسم الفعل يقع على ما واقع
 المقدور في حيث يفرز اختصاصا بواقع انفراد به كذا في انفراد

ثم يقرر ان بغاذا لا لا خوف الله تعالى بالارادة
 كادخل الارادة سبحانه اذ ان حقيقة الفعل هو ارادة
 وبنهاية معرفة ارادته به كالمالك عليه الفعل تعالى
 فكل واحد مرادة الى حيث وزعمه ان كل واحد منهما بالاله
 انما يراد بالاله غير مني عنه فكل واحد منهما لا ارادة
 لنفسه كالا في سائر النعمان فكل واحد منهما لا ارادة
 لغيره واللفظ الفعل على كذا حاشيته في الالهية
 دلالة على ان كل واحد من الاشياء عليه انفراد
 وصرح به ايضا في سورة الاحقاف ٤٩ ٤٨

ووجه مجاهد كسب على العبد كذا حتى انيية في مرضه كذا
 فعلا او بغيره في نفسه وادخل

۱۱۱
۱۱۲

122

[illegible][illegible]

قوله لا يملكه الا الله تعالى...
ولا حجة ولا حجة...
والله اعلم بالصواب...
غير احوال...
بذلك كما قيل

هذا هو الحق...
والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...

ولا يجوز...
الا حجة...
وبعضهم...
كالسكن...
والخراج...
يقال انه...
بتنفيذ...
المعزلة...
ولا يستط...

وهو عطاء...
لله تعالى...
في قوله...

هذا هو الحق...
والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...

ولا يجوز...
صلى الله...
رضوانه...
الصلوة...
بالذين...
رضي الله...
وقد قال...

قوله لا...
رضي الله...
عقب على...
هو واقع...
في ولاية...

هذا هو الحق...
والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...

قوله لا يملكه الا الله تعالى...
ولا حجة ولا حجة...
والله اعلم بالصواب...
غير احوال...
بذلك كما قيل

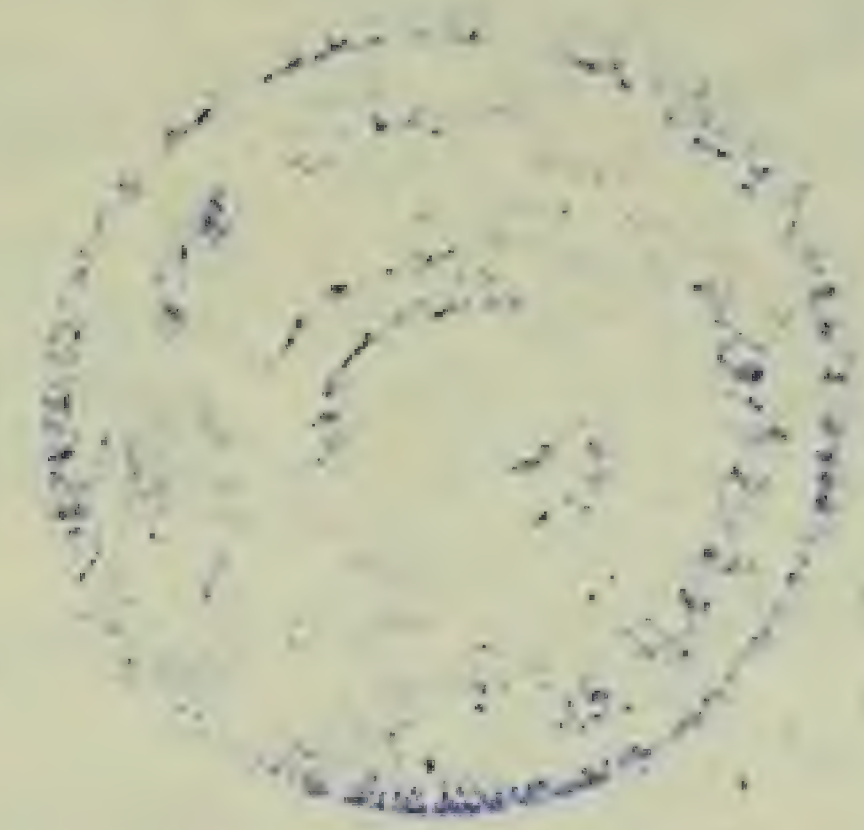
ولا يجوز...
الا حجة...
وبعضهم...
كالسكن...
والخراج...
يقال انه...
بتنفيذ...
المعزلة...
ولا يستط...

هذا هو الحق...
والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...

ولا يجوز...
صلى الله...
رضوانه...
الصلوة...
بالذين...
رضي الله...
وقد قال...

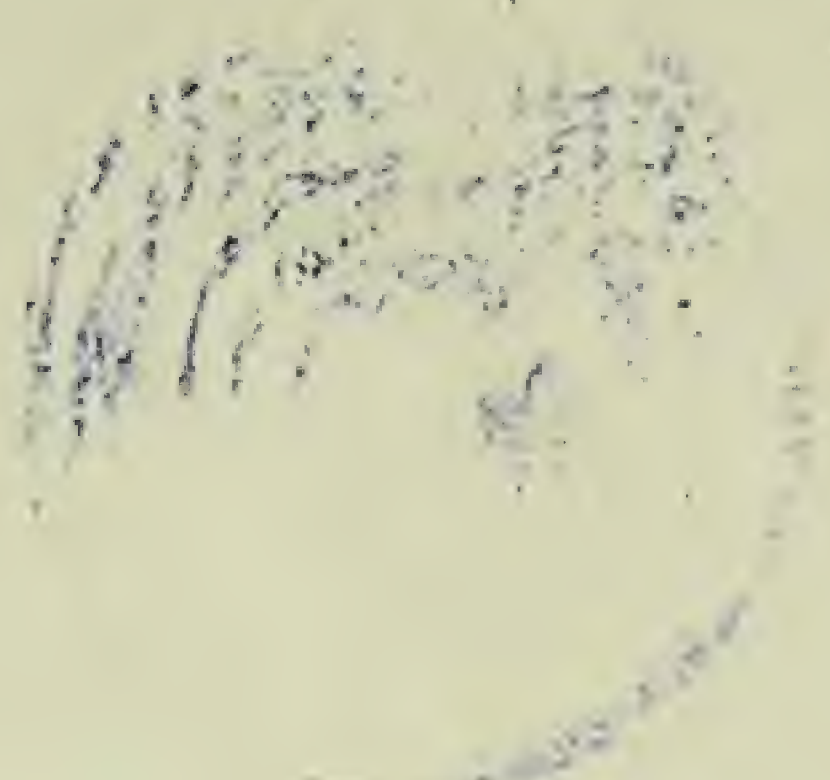
هذا هو الحق...
والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...

قال الله سبحانه وتعالى في القرآن الكريم
 في البقرة في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا
 عواذ من الله الذي يفتن الناس في افئدة
 الناس فانه لا يعلم الا ما شاء



٦٧
 واعلم ان الله اراد ان يضل في الدنيا
 والآخرين من عباده المؤمنين
 فانه لا يعلم الا ما شاء

في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا
 عواذ من الله الذي يفتن الناس في افئدة
 الناس فانه لا يعلم الا ما شاء



حسب الله عز وجل

هذه رسالة ترجع سبباً ومقتداً من مقتضى انام العالم الامام الاكبر والامام الاكبر الاقدم
 ايجتيفه فني الله عنه وارضاة وفضل وسط رضوانه مثواه للعالم الرباني والفضل
 الصمداني محمد بن محمد اكل المتقين فضل المتقين المعروف عند رب العالمين
 بالشيخ اكل الدين وقرئ اليه نسخة المعتبرة عند الامام والمسخة حاشية الكشي
 لا تام الزهراوين وشرح مشارق الانوار وشرح الفقه الكبري وشرحها ايضا وشرح
 وشرح الفرائض ومقدمة نيا وشرح البردوي وشرح المنار وشرح المختصر كما جرت وشرح
 تفصيل المعاني وشرح المقصد الكلام لنفسه وشرح التجريد للفظ ولا غير ذلك توفي رحمه الله
 ليلة الجمعة ناسع عشر من شهر رمضان سنة ثمانين وستمائة كذا في تاريخ ترميز الدرر
 يشهد بكل فضيلة وبجودة فضله الشريف الجرجاني والشمس الفخاري من النقط
 في قرة قلم فضائله وحي فرأته غصبا كرمهم لله تعالى وحشرهم دايما مع
 العالمين العالمين في اعلى العليين امين بحمد النبي الامين واله

الطيبين الطاهرين وامة الائمة

المجتهدين في شريعهم

الامام

الدين

يمكن ولا يخفى دلالة ذلك على قوة معرفة الكتاب في ذلك المقطع الذي استغنى عنه التناقص
 والاختلاف قال الله تعالى أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا
 اختلافًا كثيرًا ولم يستدل بالحديث إلا ما ثبت عنده من جهة واحدة وكان ما جاء في
 ما يتعلق بالحكم من الحديث روى عن أبي بصير عن الصادق عليه السلام قال سمعت أبا جعفر عليه السلام
 قال عند حساد بن في الحديث ما أوجب إلا اليسير منها أراد به السلام في النسخ والمصنف ورد
 عنه أنه يروي عن الصادق عليه السلام أنه قال أحفظوا عشرين ألف حديث منسوخ ولا بد لها من النسخ
 فابن النسخ في تحقيق أن أبا جعفر وصاحب جرحهم لم يبلغهم ما أوردوه البخاري في
 صحيحه من ذلك إلا ما يقع وتخصيبه بطلان ما ذكره في ذلك وذكر بعض من ذهب إلى
 بطلان ذلك في قوله الله فيهم وفرط جرحهم واعتصافهم أنه البخاري في صحيحه ما
 حصل في الحديث بها وأنها خفيفة فيهم ثم انهم يقولون الحديث عنهم قد كان
 دليل واضح على الأحاديث التي جرحها البخاري كانت غريبة فيهم موجودة لكنهم كانوا
 علماء راسخين ليس من البخاري محمد بن اسمعيل القضاة في ذكره كتاب محيط على العلماء
 والمنسوخ فيهم لم يثبت عندهم نسخة وكان أبو جعفر رحمه الله رجلاً كثير الاعتناء بالأخذ
 بالحديث حتى جاوز نسخ الكتاب بالحديث لقوة فله الحديث وعمل بالبريل وقدمها
 على الرأي وقدم رواية الجمهور على القياس قد روى في الصحيحين على القياس قال في صحيحه
 ما رأيت رجلاً أكثر أخذاً بالآثار من أبي جعفر رضي الله عنه وأما الإجماع فإنه أبا جعفر
 لشدة رعايته لم يجعل الاختلاف السابق ما يقع الإجماع إلا في غير الإجماع
 الكثرة وأما القياس فقد سلم له العلماء كلهم حتى سموه أحياناً صحيحاً الراي قال في
 حين سئل عن أبي جعفر رضي الله عنه رأيت رجلاً لو أدرع من هذه السارية ذمت لأفام
 بحجة ولا خفاء في قوة دلالة ما ذكرنا على قوة اجتهاده من غير نظر لا إكراه وقد
 لا صراط مستقيم **والمقصود** في ذكر مسائل توجب تعليلها فيها المسئلة الأولى في
 ذهب أبو جعفر رضي الله عنه إلى أن لا يمانع من التصديق بالقلب والأقوال باللسان في جميع
 محروص على الله عليه السلام بقلبه فيما جاء به من عند ربه سبحانه وأقر بنبينا فهو من ذلك

يقال في تحقيق في كلامه إذا توسع في توطئة فقلنا في قوله
 وكل الذين لا يمتثلوا بأوامر الله ورسوله فليسوا من المؤمنين

جزء النفس لا يخرج من الأعضاء ولا يخرج من الأعضاء
 لا يخرج من الأعضاء ولا يخرج من الأعضاء
 لا يخرج من الأعضاء ولا يخرج من الأعضاء

الرصد والصوم والركعة في غير ذلك فيه وذهب الشافعي رحمه الله إلى أنها واحدة
 ويخرج من ذلك أن من ترك الصوم أو ركعة أو من ترك الحج أو ركعة أو من ترك
 الكل شيئاً بانتهاج جرحه بالآثار فيكون في ذلك مخالفاً ولا يخفى جرحه بطريق
 بالأحاديث المذكورة على أن في قول الآلة الله محمد رسول الله وفي الحديث قوله الله
 أبو جعفر رحمه الله كان في كل من ترك فعلاً من الأعمال المذكورة آتياً كما في قوله تعالى
 وبوطونها يكون ربنا وبوطونها حج وجهه **المسئلة الثانية** في الطهارة قال أبو جعفر
 يجوز الاعتساف في الوضوء ما يجزئ بالركن في الاحتياط ونحو ما قال الشافعي رحمه الله
 لا يجوز قولاً يوجب أبا جعفر رحمه الله لم يطرأ أحد من دخل حمام هذه البلاد أبداً
 وأدلم يطرأ لم تقع صلاته ولا يجوز من المصحف بيده ولا دخول في المسجد ولا يجوز له
 قراءة القرآن وإذا زال صلوة زال إيمانه وزم ما ذكرناه في المسئلة الأولى **المسئلة**
الثالثة في الصلوة قال أبو جعفر رحمه الله في نوى بقلبه صلوة يصليها جازت صلوة
 وإن لم يذكر باللسان وقال الشافعي رحمه الله لا يجوز ما لم يذكر باللسان معاً للقلب
 أكثر الناس جرحهم في ذلك ما عداهم والذي يدعي المقتضى يدعي صحاح ما يرويه العقل
 وذلك لأنه لا يمانع من جرحه ما يحيط بالبال والمترجم عنه سابق قطعاً على كونه في المنطق
 بها في النية منطبق على اجزائها وإنه في منقضية متفرقة لا يتصور المقتضى بين
 فكيف يتصور مقتضى ما لا يكون قبله وأدلم في الصلوة استغنى جزء الإيماء والكل ينبغي
 بانتهاج الجرح **المسئلة الرابعة** في الصلوة قال الشافعي رحمه الله في قوله تعالى
 في الصور كن كذلك كل شدة في الشدة الأربع عشرة فانه تركت واحدة منها بطلت
 الصلوة لا يجزئ رحمه الله قولاً يوجب أبا جعفر رحمه الله كانت صلوة أكثر العباد باطلة
 وإذا بطلت الصلوة على الدوام استغنى جزء الإيماء والكل ينبغي بانتهاج جرحه كما تقدم
المسئلة الخامسة في الصوم قال أبو جعفر رحمه الله إذا كانت نية الصوم مقارئة
 لاكثر النهار جازة في الشافعي لا يجوز ما لم تكن النية في الليل والحرم فيه يكشف القبح
 فانه إذا قام في سفره بعد الصبح أو أمان في الأمان ونوى الصوم لا يجوز عنده وفي يوم

وقوله في كتابه في السنة التي فيها عليه السلام
 بلسانه في سنة ثم جاز بها وكذا في الغنية

كما هو الظاهر في
 قوله في كتابه في السنة
 في السنة التي فيها عليه السلام

وقوله في كتابه في السنة التي فيها عليه السلام
 في السنة التي فيها عليه السلام

لجوز اعم والرم لا يثبت بالنية بل على الفرض حرام وتية النفل عنه لغو ثم يخرج بالنسبة لكل
الناس وقد قال الله تعالى وجعل عليكم في الدين من حرجا يسيرا ولا ياتكم في الدين حرج ولا يحجزكم
ازاد في الزكاة ولا يحد في الاضحية المذكورة في قوله تعالى انما الصدقات للفقراء والمك
والعالمين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبل الله وفي سبل جوارك
الشافي لا يجوز الا اذا دفع لا ثلثة الف في كل واحد من الاضحية المذكورة وقد لا يوجد
ذلك في بلد المذبح فيذكر الموت والذمة مشغولة بالواجب قد لا يوفي الا اذا دفعه في
جزء الايام والكل متفق بانتهائه ما يرفع في ذلك لم ينع في ذلك الحرج البين بالرفع
كما تقدم المسئلة السابعة قال الشافعي رحمه الله الطهارة شرط للصحة في كل صلاة
ينقضها خلا لا يجنبه رضى الله عنه وعموم البوي في الطواف بمنى النساء طاهر لا يركع كل
حج قال شيخنا العلاء شمس الدين لا يصح رضى الله عنه وضوءات في الطواف زنا وعشر حرات
لا طواف عمدا وبسبب الشافعي سبعة اشواط فم اقدر على ذلك فقلت انما يجنبه رضى الله
قل لا يرب اجنبه لحد كل من حرمه الشرع والغرب والجنون والاشغال والنجاسة وفي ذلك حرج
في هذه المسئلة السابعة السبعة البضاعة ما لا يجوز احدا اصله اذا استغنى بها عن غيرها
والكل متفق بانتهائه المسئلة الثامنة في المأكول قال ابو حنيفة رضى الله عنه يجوز اكل خبز
في فري او قرفه الروث ونحوه وقال الشافعي رحمه الله لا يجوز ولو لا يرب اجنبه ما كان
اكل خبز الداء بالمخيرة الا في حالة الحاجة المسئلة التاسعة في الملبوس قال ابو حنيفة
يجوز لبس الجلود يهودي او نصراني او مشرك او فاسق او سبى ونحوه وقال الشافعي لا يجوز واما
هذا الاختلاف في الصلوة فيها وغيره واذ لم تجز الصلوة فيها استغنى جوار الايام والكل متفق
بانتهائه المسئلة العاشرة في الكوب على شئ مخفض او يدب على شئ على
معدن حديد او منافع لقوله صلى الله عليه وسلم انتمكم بالماء اخفيفه السمل السمل السمل
المسئلة العاشرة في الحجل قال ابو حنيفة رحمه الله حجل لا يغلى ولا يبلل ولا يمس خفا
بلغيا او عتي في حياصة كسبا بلغيا جازت صلاته وقال الشافعي لا يجوز ذلك
استغنى جوار الايام عما تقدم المسئلة الحادية عشر في النكاح قال ابو حنيفة رحمه الله
نكاح

عنده

يقيم اذا لم يجد رقه في زهره في يوم اذا حرمه كان في النكاح
وقد اشتهر على في ذلك في كونه راسا للشيخ الكمال الذي روى عنه

الفتاوى بالحياتيك دابة في ردها اطباء الزاوية
واعلم ان صاحبها ليس الا حجة المودة كما في النكاح
وتقال ان بان رسته وله كانه الصلوة
وطاهر ابيض ايضا كاذره داود مكرمة
والعروة هو الاول وحده

اجابة حلقه في كل وقت بعض النسخ في حياطة معناه
شورن كانه قانونا لاوب لول الاول هو الاصح
بعض المنطقة فكانه صطفا المولين

الفتاوى بالحياتيك
الفتاوى بالحياتيك
الفتاوى بالحياتيك
الفتاوى بالحياتيك
الفتاوى بالحياتيك

الفضل كونه قدره عطف قوله يصوب للتفسير والمعار
علم الطريق كانه العلم وموضع النور ايضا كانه العلم

ان لم يكن من قبله اذ لم يكن له عين محيية فلا عوا ان رباب الصبح مسفر
ولعل الذين يغضون من استجفانه رضي الله عنه ويضيقون من مقداره ويريدون ان يحفظوا
ما رفع الله به من مناره من انبذة الحى الى الحى وزيفاً عما سواه المنهج لا يبعد عن
سبيل حدين حتى لا يورثنى التعمار حيث وضع الصور والمباني والوضع طريق الاسباب
والمعاني فاحذوا بدهمه في الامانة والطاعة والطهارة والاكرام من العبادات وذلك
والمليوس والمعاظلة وفي الامانة والقضاء والحق والشهادة فم ينفكوا عن هذه في ذلك
ايها توجها ولم يفرقوا اذ اله حيث سيروا ثم انهم بعد ذلك بحمد فضلهم وقبول
مفضلهم ويذهبون عن توقيره واكرامه وينزلون لما يجب في عظمة واحترامه فهو معهم في ذلك
على المثل السائر الشيعر يوحى اليهم ولعل ان ذلك بسبب الثواب بعد عاقبة مضاف
الى ماله منه من حال حياته ادخله الله سبحانه في رضوانه وسكنه بحجته جنانته انه عز
باموال اكرم مسؤل **اما** فم التعويض الغرض في وضع هذه اسرارها الملك
اي ذلك المصالح وحله ملكه وادب ذلك ونصرت انصارك وحذال اعدائك وتوثر
بصيرتك ان تنظر بغيرك الصيب في ذلك الثابت وخطرك اليقظ والنتيجة
العجيب الشاه ان مثل هذا المذهب الذي هو المقصد في اصول الشريعة وفروعها على
ما تقر به في المسائل المذكورة وعليه عامة علماء العالم ولا طينة بالهند والهند وخراسان
وتركستان والبراق وديشت فتيق وبلاد ديوان واذر بيجان واوراسهم وغالب
الديار المعروفة في حال الماضي مدة دولة الترك الذين هم بين احوال العلم في الملوكة
كالقروا الشمنين الكواكب التي يجب تقليد اولادها فان لم يرد اجبالم التحيل والعقل
الرجح والعكر الصحيح انه لا يعتقد انه افضل من غيره والله الموفقين والمعين ولا تصام
بجبله المئين ووسلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم
ابداً واما سر مد الملك اليوم
الدين

انحصر فضل مدد وكروا ندرته انه ختم كانه في نون الابد
وذكر حديث ابن عمر انه كان يقرأ في كتابه خصله قال ان بها
انما بها انحصر المدة من انحصر وهو الغنية في النصال ايضا
انحصر الذي يحيا طر عليه كانه في النهاية وعلل ان انحصر الفضل
المعنى في نون الابد كانه في نون الابد في حديث كجنا قال له
ادارة تروى في هذا على ان يعطيني فضل نيل امر لو انصافا
جيد اكثر كانه في النهاية وكلمة علم

وہی دھان نہالہا
وہی دھان نہالہا

تفسير سورة
٢٧٣

[illegible]

والمسلمين في النصارى وقدم اليهود وقال لهم يا ربنا
ولما خرجوا من ارضهم وقلوبهم مملوءة بالفرح والسرور
فقال لهم يا ربنا قد علمنا انك انت الذي اخرجتنا من ارض مصر
وقد علمنا انك انت الذي اخرجتنا من ارض مصر
وقد علمنا انك انت الذي اخرجتنا من ارض مصر
وقد علمنا انك انت الذي اخرجتنا من ارض مصر

وفي بعض النسخ في قسطنطين المذكور
ان اساقفة مدينة القبرانية وكانوا قسطنطين بنظره
في ارضه وعلموا انهم لم يذهبوا الى الكلدان ولا الى
الارمن بل الى ارضهم التي كانت تسمى قسطنطينية
والتي كانت تسمى قسطنطينية في ذلك الزمان
والتي كانت تسمى قسطنطينية في ذلك الزمان
والتي كانت تسمى قسطنطينية في ذلك الزمان

وذكر في تيسر سبيل الصغر فرت سبب النقص في فقرت النسوة عما سبب قطار من المفرد في النقص وهو اللفظ بالحاد
الماضي القديم بالنساء سوت المحبت والتعاقب بمعنى الافق كبر واث هو نكرت وكما يعرب هذا الظن كنا يضع لعمري اخي أحسن
والملك سنة بخططينه واروم كدا فرو الزوطي رحمهم في كتاب الملك المساك فليس برفيه

القرامطة قوم فراسل بحر و البحر ينسبون الى المذهب المذموم الباطل و اراى انجبث سموا بها لنسبتهم لارجل فرس و الكوفة
يقال كوفه مط و قال ابو الحسن البطلان انما نسبوا اليها لان النبي عليه الصلاه و السلام راى هار و اجدهم يمشى فقال انه ليعقو مط
في مشية الرقارب خطوه و لهم قصه ذكرها الامام السمعاني في الانب

الكيمية ينسبون لاجه من صنواين و هو في كيمية ايجاعية ظهرت بعينه بترند و كان هو اهل في اهل بلخ و قتلته سام بن اخو
انكاره بمرونة امة ملك بني امية كذا في التمديد

